

TIGHT BINDING BOOK

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_188205

UNIVERSAL
LIBRARY

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَلَامٌ عَلَىٰ ذَا أَلْمِصْنَعِينَ

نمبر ۵

تاریخ اخلاقی اسلامی

حصہ اول

جس میں اولاً بعثت نبوی سے پہلے اہل عرب کے اخلاق کی تفصیل کی گئی ہو اس کے بعد دین نبوت میں اسلامی اخلاق کی پوری تاریخ، ان کے اسباب محرکات، ان کے انواع و اصناف اور ان کی عملی تشکیل تکمیل کے تمام مظاہر قرآن و حدیث سے اخذ کر کے بیان کئے گئے ہیں

از

عبد السلام ندوی

باہتمام مولوی مسعود علی صاحب ندوی

درمطبع معمار شہر عظیم گزہ مطبوعہ گردید

فہرست مضامین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۳	سنگدلی و قساوت	۲-۱	دیباچہ
۱۶	رہزنی	۱-۲۵	مقدمہ
۱۸	چوری	۱	اخلاق عرب قبل از اسلام
۱۹	فریب و بدعہدی		رذائل اخلاق
۲۱	عصبیت اور حمیت		شرابخواری
۲۳	نفس و انتقام	۳	قمار بازی
۲۵	خود غور	۵	سود خواری
۲۷	دختر کشی	۶	رشوت خواری
۲۸	بدویت اور وحشت	۸	بدکاری
	محاسن اخلاق	۹	بے شرمی و بے حیائی
۳۲	غیرت	۱۲	
۳۴	پابندی عہد		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۴۶	احترام نفس انسانی	۳۵	نہجِ حاجت
۱۵۲	عفت و عصمت	۳۷	صلہ رحمی
۱۶۳-۱۵۷	ہمدردی و مواسات	۳۹	فیاضی اور عالی حوصلگی
۱۵۷	یتیموں کی کفالت	۴۱	اخلاقِ عجم
۱۵۷	بیوہ عورتوں کی امداد و اعانت	۴۱-۱۲۴	اخلاقِ قرآنی
۱۵۷	عام انسانوں کے ساتھ ہمدردی و مواسات	۴۷	احترام نفس انسانی
۱۵۹	مسلمانوں کے ساتھ ہمدردی و مواسات	۵۶	عفت و عصمت
۱۶۰	جاووروں کے ساتھ ہمدردی و مواسات	۷۰	ہمدردی و مواسات
۱۶۱-۱۹۶	حسن معاشرت	۸۱	حسن معاشرت
۱۶۳	صلہ رحمی	۱۰۳	آدابِ معاشرت
۱۶۴	ماں کے ساتھ حسن معاشرت	۱۱۰	آدابِ رسالت
۱۶۵	خالہ کے ساتھ حسن معاشرت	۱۱۵	حسنِ معاملت
۱۶۶	باپ کے ساتھ حسن معاشرت	۱۲۳	امر بالمعروف
۱۶۶	اور اعزہ و اقارب کے ساتھ حسن معاشرت	۱۲۵	علمِ حدیث اور اخلاق
۱۶۷	مشترک اعزہ و اقارب کے ساتھ حسن معاشرت	۱۴۶	اُصولِ اخلاق
۱۶۷	اولاد کے ساتھ محبت و معاشرت		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۱۰	آدابِ خواب	۱۶۰	دوسرے کے بچوں کے ساتھ
۲۱۱	چلنے پھرنے کے آداب		محبت و معاشرت،
۲۱۲	متفرق آداب	۱۶۱	لڑکیوں کے ساتھ محبت و معاشرت
۲۱۴	زادہ اہل اخلاق	۱۶۲	بی بی کے ساتھ حسن معاشرت
۲۲۴	معاملاتی اخلاق	۱۶۳	ہمسایوں کے ساتھ حسن معاشرت
۲۲۸	سیاسی اخلاق	۱۶۵	غلاموں کے ساتھ حسن معاشرت
۲۳۲	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اخلاقی	۱۶۷	ہمانوں کے ساتھ حسن معاشرت
	طریقہ تعلیم،	۱۶۹	عام انسانوں کے ساتھ
۲۴۳	محرمات اخلاق	۱۸۲	حسن معاشرت
۲۴۷	عملی اخلاق اور ان کے	۱۹۷	آداب معاشرت
	موثرات	۱۹۷	آدابِ طہارت و نظافت
۲۴۷	قرآن مجید کے اخلاقی	۲۰۰	آدابِ اکل و شرب
	تعلیمات کا اثر	۲۰۴	آدابِ نشست و برخاست
۲۵۳	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	۲۰۶	آدابِ ملاقات
		۲۰۹	آدابِ گفتگو

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	اخلاق کے نمایاں علمی مظاہر	۲۶۲	کی اخلاقی تعلیمات کا اثر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق کا اثر دورِ نبوت میں اجتماعی
		۲۶۵	



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

دیباچہ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الْعَلِیْمِ وَالصَّلٰوۃُ عَلٰی اَسْوَلٰہِ مُحَمَّدٍ وَّآلِہٖٖ وَسَلَّمَ

اقوام و مل کی تاریخ جن اجزاء و عناصر کی ترکیب سے وجود میں آئی ہوا ان میں اخلاق کو خاص اہمیت حاصل ہے اور اسلام نے بھی اس کو خاص اہمیت دی ہو لیکن ان اخلاقی عناصر کا سراغ لگانا، ان میں ایک خاص تاریخی نظم و ترتیب پیدا کرنا، اور ہر دور میں ان کے تغیرات و انقلابات کو دکھانا سخت مشکل کام ہے، اسی لئے قوموں کی اخلاقی تاریخ مرتب کرنے کی بہت کم جرات کی گئی ہو، کیونکہ کسی قوم کی سیاسی تاریخ کا مرتب کر دینا نہایت آسان کام ہے، بادشاہوں کے حالات، ان کے دور حکومت کی ترتیب، اور ان کے سیاسی کارنامے عام طور پر تاریخوں میں مدون ہیں، اور ان کو جمع کر کے سیاسی تاریخ کا لکھ دینا چنداں دشوار نہیں، لیکن اخلاقی تاریخ کے اجزاء نہایت منتشر اور پراگندہ حالت میں پائے جاتے ہیں، اور بادشاہوں کے اخلاق جدا، حکیموں اور فلاسفوں کے جدا، صوفیہ اور علماء کے جدا ہوتے ہیں، اور درجہ بدرجہ ہر دور میں ان میں اختلاف و تغیر پیدا ہوتا رہتا ہے،

قوموں کی اخلاقی تاریخ میں یہ تفریق اگرچہ سیاسی، علمی اور مذہبی اسباب سے پیدا ہوتی ہے، لیکن صنعت و حرفت اور عام کاروباری زندگی سے قوم میں جو مختلف طبقات قائم ہو جاتے ہیں انکی اخلاقی حالت ان سب سے مختلف ہوتی ہے، اسلئے ان گوناگوں اخلاقی اجزاء کے بہتہ لگانے کیلئے ایک غیر محدود مداخلت کی ضرورت ہوتی ہے اور بادشاہوں کے حالات فقہاء و محدثین کے تذکرے صوفیوں اور حکیموں کے تراجم، سفر نامے جغرافیہ، قصے اور افسانے، غرض ایک قوم کے پورے مجملے کو پڑھنا پڑتا ہے، اور اس پر بھی تشفی بخش معلومات حاصل نہیں ہوتیں یہی وجہ ہے کہ ابتدائے اسلام سے لیکر آج تک مسلمانوں نے اگرچہ ہر قسم کی تصنیفات کیں لیکن مسلمانوں کی اخلاقی تاریخ پر کوئی کتاب نہیں لکھی گئی، انگریزی میں لیکن نے بے شبہ تاریخ اخلاق لکھی ہے اور وہ بھی تمام یورپ کے اخلاق کی مکمل تاریخ نہیں ہے تاہم وہ ایک نمونہ ضرور ہے، اور اسکو دیکھ کر مجھ کو یہ خیال پیدا ہوا کہ اگر ممکن ہو تو مسلمانوں کے اخلاق کی تاریخ لکھ کر اسلامی تصنیفات کی اس کی کو پورا کیا جائے، اس غرض سے میں قرآن و حدیث اور قصص و اخلاق کے علاوہ تاریخ و ادب تذکرہ و تراجم شعر و شاعری غرض ہر قسم کی کتابوں کا مطالعہ کیا، اور ان کتابوں کے مطالعہ سے جو معلومات حاصل ہوئیں اگرچہ وہ بالکل تشفی بخش تو نہ تھیں تاہم مناسب یہی معلوم ہوا کہ ان سب کو جمع کر کے اسلامی اخلاق کی تاریخ کا ایک خاکہ قائم کر دیا جائے، تاکہ اور لوگوں کو اس میں نقش آرائی کرنے کا موقع ملے،

اس کتاب کا یہ پہلا حصہ صرف دور نبوت کی اخلاقی تاریخ پر مشتمل ہے اور اس کے بعد بہ ترتیب دور خلافت راشدہ، دور بنی امیہ، دور عباس وغیرہ کی اخلاقی تاریخ کے لکھنے کا ارادہ ہے، دعا کہ خدا اوسکی تکمیل کے اسباب بھی ہمارے،

عبد السلام ندوی
شبلی منزل عظیم گڑھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمہ

اخلاقِ عرب قبل از اسلام

اخلاق کی تولید نشوونما کے مختلف علل و اسباب ہوتے ہیں، آب و ہوا، مرد و بوم اور ملکی ماحول، مذہب و شریعت، حکومت و سلطنت، تہذیب و تمدن، وحشت و جہالت، طرز زندگی و معاشرت، غرض اس قسم کے متعدد اسباب میں جن سے قوموں کے اخلاق کی تولید و نشوونما ہوتی ہے، اور عرب میں بھی ہو قومی نظام اخلاق اسلام سے پہلے قائم تھا، وہ اسی قسم کے اسباب کا نتیجہ تھا،

عرب کی گرم آب و ہوا، پتھریلی زمین اور کوہستانی مقامات نے اہل عرب کو نہایت پر جوش، مغلوب الخشب، مستقل مزاج اور جفاکش بنا دیا تھا، مذہبی جہنیت سے دین ابراہیمی کے اصول و ارکان محض صورت میں اب بھی قائم تھے، اور اکل و شرب، نکاح و طلاق اور بیع و شراء کے متعلق ان کا ایک مستقل نظام اخلاق قائم تھا، عرب میں جا بجا یہودیت اور نصرانیت بھی پائی جاتی تھی، اور اہل عرب پر ان کا اخلاقی اثر بھی پڑا تھا، اسلام سے پہلے خود عرب میں متعدد و متہدن حکومتیں قائم تھیں، اور عرب کے ارد گرد جو سلطنتیں قائم تھیں، یعنی رومی

اور ایرانی حکومتیں خود عرب پر بھی ان کا اخلاقی اثر پڑتا تھا، اور بہت سے تمدنی، اخلاقی اور معاشرتی اصول اہل عرب نے انہی سلطنتوں سے سیکھے تھے،

وحشت و جہالت اور بدویانہ طرز معاشرت نے بھی اون میں ایک خاص قسم کا نظام اخلاق قائم کر دیا تھا جو بڑے بھلے دونوں قسم کے اجزاء سے مرکب تھا، اور اس نظام اخلاق نے جو مختلف علل و اسباب کا نتیجہ تھا، اہل عرب کے اخلاقی احساس کو بالکل زندہ رکھا تھا اور اُس نے اسلام سے پہلے اون میں ایک خاص قسم کی اخلاقی زندگی پیدا کر دی تھی، اور اسی زندگی کو پیش نظر حکمرانہ ولی اللہ صاحب نے حجۃ اللہ البالغہ میں ایک خاص باب باندھا ہے جس کی سرخی یہ ہے، "اہل جاہلیت کی اوس حالت کا بیان جس کی اصلاح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کی" اور اس میں جو کچھ لکھا ہے، اوس سے ثابت ہوتا ہے کہ بہت سی قابل اصلاح باتوں کے ساتھ اون میں متعدد اخلاقی خوبیاں بھی موجود تھیں، چنانچہ ہم اس کے جسٹہ جسٹہ فقرات کا خلاصہ اس موقع پر درج کرتے ہیں، جن سے ثابت ہو گا کہ اسلام سے پہلے عرب محاسن اخلاقی سے بالکل معرمانہ تھے بلکہ اخلاقی تعلیمات کے قبول کرنے کی صلاحیت رکھتے تھے، وہ لکھتے ہیں:-

”اون میں زکوٰۃ کا رواج تھا اور وہ لوگ اوس سے مہمانی، مسافروں اور ضعیفوں

کی مدد، مسکینوں پر صدقہ، صلہ رحمی، اور اوائلی مصیبتوں میں جو حق کی وجہ سے پیدا ہوتی ہیں، باہم اعانت کرتے تھے، اور اراں اوصاف کی بنا پر لوگوں کی مدح کرتے تھے، اور یہ جانتے تھے کہ یہ انسان کی سعادت اور کمال ہیں، حضرت خدیجہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ ”خدا کی قسم خدا آپ کو ہرگز ذلیل و خوار نہ کرے گا، آپ صلہ رحمی اور مہمان نوازی کرتے ہیں ضعیفوں کی مدد اور اراں مصیبتوں میں جو حق کی وجہ سے پیدا ہوتی ہیں، اعانت کرتے ہیں، ابن الدغنے نے بھی حضرت ابو بکر صدیقؓ سے

ایسا ہی کہا تھا،

عاص بن وائل نے وصیت کی تھی کہ سبکی جانب سے اس قدر غلام آزاد کئے جائیں
کھانے پینے لباس، وید، عید، تجیز و تکفین، نکاح و طلاق، عدت، سوگ، بیع و
معاملات کے متعلق ان کے یہاں مکمل طریقے قائم تھے اور ان کے چھوڑنے پر وہ
لوگ باہم ملامت کرتے تھے، وہ حرام مثلاً لڑکیوں، ماؤں اور بہنوں وغیرہ کو
اپنے اوپر حرام سمجھتے تھے، اور ان کے یہاں مظالم کے روکنے والے قانون موجود
تھے مثلاً قصاص، دیت، اور قسامت اور زنا اور چوری کی سزائیں، ان میں
کسریٰ اور قصیر کی وجہ سے تمدن کے تعمیرے اور چوتھے درجہ کے علوم اعلیٰ ہو گئے
تھے، لیکن ان میں غلاموں کے قید کرنے، لوٹ مار کرنے اور زنا اور نکاحات فاسد
کے پھیل جانے سے بدکاری اور ظلم پھیل گئے تھے،

اس تصریح سے معلوم ہوا ہو گا کہ اسلام سے پہلے اہل عرب ایک خاص نظام اخلاق
کے پابند تھے جو بڑے بھلے دونوں قسم کے اجزاء پر مشتمل تھا، اس لئے ہم اسلامی نظام اخلاق
سے پہلے عرب کے قدیم جاہلی نظام اخلاق کے تمام اجزاء کی تفصیل کرتے ہیں تاکہ معلوم ہو سکے
کہ اسلام نے اس نظام اخلاق میں کیا کیا اصلاحیں کیں،

روائل اخلاق

شرا بخاری | زمانہ جاہلیت میں شرا بخاری کا عام رواج تھا، اور وہ فیاضی کے اظہار کا ایک
بہترین ذریعہ خیال کی جاتی تھی، شعراء جاہلیت کے اشعار کے علاوہ مستند روایات سے ثابت

۱۰ حجۃ اللہ بالانفہ مطبوعہ مصر ۱۹۰۸ء

ہوتا ہے کہ دیرتہ میں علانیہ شراب کا دور چلتا تھا۔

عرب کے بعض حصوں کے باشندے ضرورتاً بھی شراب کو استعمال کرتے تھے، چنانچہ ایک بار دیم حمیری نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بیان کیا کہ ہم لوگ سرد ملک میں رہتے ہیں اور سخت کام کرتے ہیں، اس مرض سے گھوٹ کی شراب بناتے ہیں تاکہ ہم میں ان سخت اعمال اور ملک کی سردی برداشت کرنے کی طاقت پیدا ہو، آپ نے فرمایا کیا وہ نشہ آور ہوتی ہے؟ بولے ہاں فرمایا تو اُس سے احتراز کرو! اونھوں نے کہا کہ لوگ اوس کو نہیں چھوڑیں گے! ارشاد ہوا کہ اگر نہ چھوڑیں تو اُن سے جنگ کرو!

شراب نوشی کے اس عام رواج کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ جب کوئی قوم کسی خاص چیز کی شدت سے خوگر ہو جاتی ہے، تو اُس کی ممانعت کے دو طریقے اختیار کئے جاتے ہیں ایک یہ کہ بتدریج اوس سے روکا جائے، دوسرے یہ کہ نہایت شدت و تاکید کے ساتھ دفعۃً اُس کی ممانعت کر دی جائے، قرآن مجید میں شراب کی حرمت کے متعلق متعدد آیتیں نازل ہوئی ہیں، اور ان آیتوں کی نسبت مفسرین نے یہی دونوں احتمال اختیار کئے ہیں بعض مفسرین کا خیال ہے کہ ان آیتوں کے ذریعہ سے اہل عرب کو بتدریج شراب نوشی سے روکا گیا ہے، تاکہ دفعۃً یہ ممانعت اولن کے لئے شاق نہ ہو، اور وہ اوس پر عمل نہ کر سکیں لیکن بعض مفسرین کے نزدیک شراب نوشی کی ممانعت دفعۃً واحدہ کر دی گئی، اس کے بعد حرمت شراب کے متعلق اور جو آیتیں نازل ہوئیں، اُن سے اسی پہلے حکم کی تاکید کوں مقصود لیکن باہنہ شراب نوشی کی اس کثرت نے اہل عرب کے حاسہ اخلاقی کو بالکل مروجہ نہیں کر دیا تھا، بلکہ چند لوگ ایسے بھی موجود تھے جو شراب نوشی کے نقصانات سے واقف

لے بود اود کتاب لاشریہ باہل لہنی عن المکر،

تھے، اور اُس سے احتراز کرتے تھے، چنانچہ متعدد صحابہ مثلاً حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عثمانؓ وغیرہ

نے زمانہ جاہلیت ہی میں اس کو ترک کر دیا تھا، اور اون کے علاوہ جیسا کہ ابائی بعلی قالی میں ہے،

حرم رجال الخمر فی الجاہلیۃ بہت سے لوگوں نے زمانہ جاہلیت ہی

تک مادیات کا لطف اٹھایا، میں شرافت اور تحفظ نفس کیلئے شراب کو اپنے

اوپر حرام کر دیا تھا،

اس کے بعد اس گروہ میں عامر بن نضر بن قیس بن عامر صفوان بن امیہ، عیفت بن مسکین

سوید بن عدی کے نام گناہے ہیں، اور شراب کے نقصانات کے متعلق اون کے اشعار نقل

کئے ہیں،

مبارازی | شراب غاری کی طرح عرب میں قمار بازی بھی فیاضی کا ایک منظر تھی، اور اس کا

طریقہ یہ تھا کہ اونٹوں کو ذبح کر کے اون کے گوشت کو دس ٹکڑوں میں تقسیم کر دیتے تھے،

اور انہی ٹکڑوں پر پانسہ ڈالتے تھے، ان پانسوں کی صورت یہ تھی کہ دس تیر مقرر کر لئے

تھے جن کے الگ الگ نام اور الگ الگ حصے مقرر تھے، کسی تیر کا ایک حصہ کسی کا دوسرا

کسی کا تین حصہ مقرر تھا، بعض تیر ایسے بھی تھے جن کا کوئی حصہ مقرر نہ تھا، غرض اس طریقہ

پر جب جو اکیلے تھے، تو ان تیروں کو ایک تھیلے میں ڈال کر ایک عادل شخص کے ہاتھ

میں دیدیتے تھے، اور وہ اون سب کو باہم گڈ گڈ کر دیتا تھا، اس کے بعد وہ ایک ایک

شخص کا نام لے کر ایک ایک تیر نکالتا جاتا تھا، اور جس شخص کے نام جو تیر نکلتا تھا اس کا

مقررہ حصہ اس کو مل جاتا تھا، لیکن جس شخص کے نام وہ تیر نکلتا تھا جس کا کوئی مقررہ حصہ

نہ تھا وہ ناکامیاب رہتا تھا، اور اس کو تمام ذبح شدہ اونٹوں کی قیمت ادا کرنی پڑتی

تھی، لیکن اس طرح جن لوگوں کو گوشت کے ٹکڑے ملتے تھے، وہ اون کو خود نہیں کھاتے تھے، بلکہ فقرار تقسیم کر دیتے تھے اور اس پر فخر کرتے تھے، اور چونکہ یہ فیاضی کے اظہار کا ایک طریقہ تھا، اس لئے جو لوگ اس میں حصہ نہیں لیتے تھے اون کو سخت بخل خیال کرتے تھے، اور ان کو اس قدر ذلیل و خوار سمجھتے تھے کہ انکے ساتھ شادی بیاہ کرنا بھی پسند نہیں کرتے تھے جوے کی اس خاص صورت کا نام میر تھا، اور قرآن مجید میں اسی کو حرام قرار دیا گیا ہے،

يَسْلُونَا عَنْ الْحَمِّ الْمَيْسِرِ لوگ تم سے شراب و جوے کے متعلق
 قُلْ فِيهِمَا اَشْمُ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ سوال کرتے ہیں، کہہ دو کہ ان دونوں
 لَنَا سَبٌّ وَاَشْمَهُمَا الْكِبَرُ مِنْ میں بڑا گناہ ہے، اور لوگوں کے فائدے
 نَفْعُهُمَا ۝ بھی ہیں، لیکن ان دونوں کا گناہ انکے

(بقرہ - رکوع ۲۷) فائدے سے بڑا ہے،

لیکن اس کے علاوہ جوے کی ایک صورت جس کو زبان کہتے تھے، یہ تھی کہ کسی شرط پر بازی لگاتے تھے، اور جب وہ شرط پوری نہیں ہوتی تھی تو جس چیز پر بازی لگاتے تھے اسکو لے لیتے تھے، اس قسم کی بازیاں چونکہ زیادہ تر گھوڑ دوڑ میں لگائی جاتی تھیں، اسی لئے عربی زبان میں گھوڑ دوڑ کو زبان کہتے ہیں، اور اسلام نے بھی فوجی طاقت کی نشوونما کے لئے اسکو جائز رکھا ہے، لیکن عرب میں بعض اوقات یہ صورت پہلی صورت سے زیادہ خطرناک ہو جاتی تھی، اور لوگ مال و دولت کے علاوہ بال بچوں پر بازی لگادیتے تھے،

سود خوری | تمام عرب بالخصوص مکہ اور طائف میں سود خوری کا عام رواج تھا، اور جو لو دولت مند ہوتے تھے وہ عموماً لوگوں کو سود کی بڑی بڑی شرحوں پر قرض دیتے تھے، حضرت عباس بن عبد المطلب بہت بڑے پیمانہ پر تجارت کرتے تھے، اور اسی نسبت سے

نہایت وسیع پیمانہ پر سودی کاروبار بھی پھیلارکھتا تھا، یہی وجہ ہے کہ جب سولہ صلعم نے حجۃ الوداع میں سود کی حرمت کا اعلان کیا تو سب سے پہلے انہی کے سود کو ناجائز قرار دیا۔ طاقت بہت زیادہ دولت مند اور مرفہ الحال شہر تھا اس لئے یہاں خصوصیت کے ساتھ یہ وہاں پھیلی ہوئی تھی اسی بنا پر جب سولہ صلعم نے ان لوگوں سے معاہدہ صلح کیا، تو اس میں ایک شرط یہ بھی تھی کہ سود نہ لیں گے، طاقت کے روسا میں مسعود ثقفی اور اُس کے بھائی جعدی لیل، حبیب اور ربیعہ نہایت دولت مند تھے، اور بنو مغیرہ بھی لوگوں سے سود پر قرض لیتے تھے، چنانچہ طاقت کی فتح کے بعد جب یہ چاروں بھائی اسلام لائے تو انھوں نے بنو مغیرہ سے سود کا تقاضا کیا، اس پر یہ آیت نازل ہوئی،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ
مُسْلِمِينَ إِذْ تُؤْخَذُ السَّيِّئَاتُ مِنَ النَّاسِ
ذُرُّهُمَا بَقِيٌّ مِنَ الرِّبَا وَإِنَّ
كَنتُمْ مَوْمِنِينَ (بقرہ رکوع ۳۸)

سود کا عام طریقہ یہ تھا کہ ایک معین شرح پر قرض دیتے تھے، اور اُس کے لئے ایک مدت مقرر کر دیتے تھے، جب یہ مدت گزر جاتی تھی تو قرض کا تقاضا کرتے تھے، اگر مدیون اس کو ادا نہیں کر سکتا تھا تو مدت بڑھا دیتے تھے، لیکن اُسی کے ساتھ شرح سود بھی بڑھا لیتے تھے، لیکن سود خواری کا سب سے زیادہ ظالمانہ طریقہ یہ تھا کہ ایک شخص کو ایک مقررہ مدت کے لئے مثلاً سود درہم دیتے تھے، لیکن جب مدت گزر جاتی اور تقاضا کرتے اور مدیون اس رقم کو ادا نہ کر سکتا تو اس کو بڑھا کر دو گنا یعنی دو درہم کر دیتے، اور اس کے ادا کرنے کے لئے بھی ایک مدت مقرر کر دیتے، پھر جب یہ مدت گزر جاتی تو اس رقم کو اور بڑھاتے جاتے یہاں تک کہ سود درہم کے کئی سود درہم ہو جاتے، چنانچہ قرآن مجید کی اس آیت میں

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ
الْبَوَاطِنَ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ كَهَؤُلَاءِ

خداوند تعالیٰ نے اسی طریقہ کی ممانعت کی ہے،

اہل عرب کے علاوہ عرب میں جو عیسائی اور یہودی آباد تھے وہ بھی علانیہ سود لیتے تھے
بالخصوص مدینہ کی آبادی یہودیوں کے سودی قرض سے زیر بار تھی، اور بخران کے عیسائی بھی
سودی کاروبار کرتے تھے،

رشوت خواری | جن قوموں میں کوئی باضابطہ نظام حکومت قائم نہیں ہوتا، ان میں
مقامات کا فیصلہ سردارانِ قبائل کرتے ہیں، عرب میں بھی یہی لوگ مقامات کا فیصلہ
کرتے تھے لیکن ان کے فیصلے بے لاگ نہیں ہوتے تھے، بلکہ رشوت لے کر انصاف
کے خلاف فیصلے کیا کرتے تھے، اس بنا پر قرآن مجید نے رشوت خواری کی ممانعت کی

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ
بِالْبَاطِلِ وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ
لِتَأْكُلُوا مِنْ أَمْوَالِكُمْ
بِالْإِثْمِ وَنُتِمَ تَعْلَمُونَ

اپنے مال باہم ناجائز طور پر نہ کھاؤ
اور حکام کو اس غرض سے رشوت نہ
دو کہ لوگوں کے مال کا ایک حصہ ناجائز
طور پر کھا لو حالانکہ تم یہ جانتے ہو کہ یہ

ناجائز ہے،

(بقرہ - ۲۳)

عرب میں سب سے زیادہ دولت مند اور کاروباری قوم یہودیوں کی تھی، اس لئے
ان میں رشوت خواری کا خصوصیت کے ساتھ رواج ہو گیا تھا، اور وہ اس کے ذریعہ
ہر موقع پر کام نکالنا چاہتے تھے، چنانچہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن رباح
کو اس غرض سے خیر بھیجا کہ جب شرائط صلح وہاں کے یہودیوں سے پیداوار تقسیم کر کے

لائیں، تو گو انھوں نے نہایت انصاف کے ساتھ تقسیم کی، لیکن یہود اس سے بھی زیادہ ریاضت کے خواستگار تھے، اس لئے انھوں نے عورتوں کے زیورات جمع کئے، اور ان کو بطور رشوت کے دینا چاہا، لیکن انھوں نے انکار کر دیا اور فرمایا،

فاما ماعر ضمتہ من المرشوتہ تم لوگوں نے جو یہ رشوت پیش کی ہو تو وہ
فاہنا حمت و انکالا ناکلہا، حرام ہو اور ہلوگ اسکو نہیں کھاتے،

اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے کہ ان لوگوں نے ابن رواحہ کی امانت اور دینیت کو کم کرنا چاہا، اور رشوت خواری اور حرام خواری کی جو عادت اون کو تھی، ہی ان میں بھی پیدا کرنی چاہی،

بدکاری | عرب میں بدکاری کا عام رواج تھا، اور اس کے مختلف طریقے تھے مثلاً
(۱) بعض رؤسا اپنی لونڈیوں کو بدکاری پر مجبور کرتے تھے، اور اس ذریعہ سے مالی فائدہ اٹھاتے تھے، چنانچہ عبداللہ بن ابی سلول کے پاس جو مدینہ کا بہت بڑا رئیس تھا اس قسم کی چھ لونڈیاں تھیں، اور وہ ان کو مالی فائدہ کے لئے بدکاری پر مجبور کرتا تھا، اس میں سے دو لونڈیوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی شکایت کی تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی،

ولا تکرہوا فیتا تکم علی البغاء (نور-۴) اپنی لونڈیوں کو زنا پر مجبور نہ کرو،
قرآن مجید میں اس آیت کے بعد یہ نکتہ ہے: ان اردن تعصنا، یعنی اگر وہ لونڈیاں پاک امن رہنا چاہتی ہیں تو ان کو زنا پر مجبور نہ کرو، اس سے معلوم ہوا کہ لونڈیاں تک اس غیور ہیں کہ وہ زنا کو اپنے لئے ننگ و عار سمجھتی ہیں، تو شرفاء کے لئے یہ کس قدر شرم کی بات ہے

۱۷ مولائے امام مالک کتاب المساقات ۱۷ منقح جلد ۱ صفحہ ۱۲۱،

کہ وہ اپنی لونڈیوں کے لئے اس کو نہ صرف جائز رکھتے ہیں بلکہ انکو اس پر مجبور کرتے ہیں، اس کے علاوہ اور جو طریقے تھے، اُن کو نکاح کے نام سے جائز کر لیا گیا تھا، مثلاً (۲) ایک طریقہ یہ تھا کہ جب کسی شخص کی بی بی حیض سے پاک ہوتی تھی تو وہ خود اسکو ایک شخص کے پاس بھیج دیتا تھا، اور اسکو اس سے متمتع ہونے کی اجازت دیدیتا تھا، اور خود اس سے بالکل علیحدگی اختیار کر لیتا تھا، یہاں تک کہ جب یہ معلوم ہو جاتا تھا کہ وہ اس شخص سے حاملہ ہو چکی ہے، تو اُس سے پھر تعلقات رِناشوئی قائم کر لیتا تھا، اس قسم کے نکاح کو نکاح استبضاع کہتے تھے، اور چونکہ اس کا مقصد یہ ہوتا تھا کہ اولاد شریف پیدا ہو اسلئے لوگ عورتوں کو اکابر و شرفاء کے پاس خاص طور پر حیض سے پاک ہونے کے بعد بھیجتے تھے تاکہ استقرِ اصل میں آسانی ہو،

(۳) ایک طریقہ یہ تھا کہ ایک عورت کے ساتھ متعدد اشخاص جن کی تعداد دس سے کم ہوتی تھی تعلق پیدا کرتے تھے، اور اس طریقہ سے جب وہ حاملہ ہو جاتی تھی تو وضعِ حمل کے چند دنوں کے بعد ان سب کو بلاتی تھی، اور ان کو مجبوراً جانا پڑتا تھا، جب یہ سب جمع ہو جاتے تھے تو وہ جس شخص کو متعین کر دیتی تھی، ایسے اسی کی اولاد خیال کیا جاتا تھا، اور وہ اس کے اولاد تسلیم کرنے سے انکار نہیں کر سکتا تھا،

(۴) ایک طریقہ بالکل موجودہ زمانہ کے پیشہ کی حیثیت رکھتا تھا بلکہ اس سے بھی زیادہ بیچاری کے ساتھ کیا جاتا تھا، یعنی اس قسم کی پیشہ در عورتیں اپنے دروازے پر جھنڈیاں نصب کرتی تھیں تاکہ وہ اُن کی علامت قرار پائے، ہر شخص کو ان سے تعلقات پیدا کرنے کی آزادی حاصل تھی، البتہ یہ فرق تھا کہ جب وہ حاملہ ہوتی تھیں تو ولادت کے بعد یہ

لیخ صحیح مسلم کتاب المغیرۃ شرج مکمل اکمال الاکمال،

تمام لوگ اس کے پاس جمع ہوتے تھے، اور قیافہ شناس کو بلاتے تھے، وہ بچہ کو جس کی اولاد کھدیتا تھا وہ اس کی اولاد تسلیم کر لی جاتی تھی، اور وہ اُس کے تسلیم کرنے میں کوئی عذر نہیں کرتا تھا،

۵، اگرچہ اہل عرب علانہ زنا کو بُرا سمجھتے تھے، تاہم اون کا خیال تھا کہ مخفی طریقہ پر اس میں کوئی ہرج نہیں ہے، اس لئے چھپے چوری عموماً عورتوں سے آشنائی کرتے تھے، اور اس کو نکاحِ خدن کہتے تھے، قرآن مجید کی اس آیت میں اسی طریقہ کی طرف اشارہ کیا

محصنات غیو مسافحات ولا پاکذا من ہوں زانی نہ ہوں، اور چھپے

مختذات اخدان (نہار کو ۴) چوری آشنائی کرنے والی نہ ہوں،

۶، ایک مدت میمنہ کے لئے عورتوں سے نکاح کرتے تھے اور اس مدت کے گزرنے پر علحدگی ہو جاتی تھی، اسی کا نام متہ ہے جو اسلام میں بھی بعض موقعوں پر جائز کر دیا گیا تھا لیکن بعد کو حرام کر دیا گیا،

(۷) نکاح کی ایک صورت یہ تھی کہ عورتوں کا باہم تبادلہ کر لیا کرتے تھے، لیکن نکاح کی موجودہ صورت قریش اور اکثر قبائل عرب میں جاری تھی، اور اسلام نے صرف اسی کو جائز رکھا، اور بقیہ صورتیں ناجائز کر دیں،

بدکار عورتوں کے علاوہ مخمنشوں کا بھی ایک گروہ تھا جو فحش گیت گاکا کر اپنی معاش پیدا کرتا تھا، چنانچہ ایک مخمنش نے جس کا نام عمرو بن قرہ تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ ”بد قسمتی سے میں دت بجا کر روزی پیدا کرتا ہوں، آپ مجھے ایسے گیتوں کے گانے کی اجازت دیجئے جو فحش نہیں ہیں“ لیکن آپ نے اُس کو سخت سرزنش کی، اور جب وہ

۱۲ بخاری کتاب النکاح باب من قال لا نکاح الا بولی، وبلوغ الاربع فی احوال العربیہ ص ۱۲

پلٹ کر چلا تو فرمایا کہ "ان گنہگاروں میں جو نہیں بغیر توبہ کے مر گیا، خدا اس کو قیامت میں اسی طرح اٹھائے گا جس طرح وہ دنیا میں تھا، یعنی خنث اور برہنہ،

یہ لوگ عورتوں کے پاس بھی آتے جاتے تھے، اس لئے ان کو عورتوں کی طرف ترغیب لانے کا بھی موقع ملتا تھا، چنانچہ ایک خنث نے ایک شخص کے سامنے اس غرض سے ایک عورت کے حن جال کی تعریف کی، تو رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ ان لوگوں کو گھڑوں سے نکال دو۔

گانے بجانے والی لونڈیوں کا بھی ایک طبقہ تھا، جن کو اس فن کی تعلیم دی جاتی تھی اور ان کی تجارت ہوتی تھی، لیکن رسول اللہ صلعم نے اس تعلیم اور اس تجارت کی ممانعت فرمائی، بشریٰ دبئیائی عرب میں سخت سبائی اور بے شرمی پھیلی ہوئی تھی، اکھلے ہوئے مقامات میں بے شرمی کی حالت میں نہاتے تھے، اور کسی قسم کا پردہ نہیں کرتے تھے، چنانچہ ایک بار رسول اللہ صلعم نے اسی طریقہ سے ایک شخص کو نہاتے ہوئے دیکھا تو منبر پر چڑھ کے فرمایا کہ خداوند تعالیٰ باحیا، اور پردہ پوش ہے، اور حیا اور پردہ کو پسند کرتا ہے تو تم میں جب کوئی نہائے تو پردہ کر لیا کرتے، رفع ضرورت کے وقت بھی پردہ نہیں کرتے تھے، اور ام جیسوں میں بیٹھ کر بیویوں سے مصحبتی کے تمام واقعات بیان کرتے تھے، جب کوئی دشمن حملہ آور ہوتا تھا تو جو شخص اُس کے حملہ کی خبر لے کر آتا تھا، وہ بالکل

برہنہ ہو جاتا تھا، اور اپنا کپڑا اپنے سر سے لپیٹ لیتا تھا، اس قسم کے لوگوں کو "نذیر عریان" یعنی ننگا ڈرانے والا کہتے تھے، اور ان کی اس حالت سے قبائل میں مداخلت کا سخت جوش پیدا ہو جاتا تھا، ایک حدیث میں بھی اس رسم کی طرف اشارہ کیا گیا ہے، چنانچہ بخاری

سہ سنن ابن ماجہ کتاب الحدود باب الخنث ص ۱۹۱ نسائی باب الاستقار عند الغسل،

کتاب الاعتصام میں اس حدیث کے الفاظ یہ ہیں،

مثلی مثل ما بعثنی اللہ کمثل جیل آپ نے فرمایا کہ میری مثال اور میرے

آئی قوما فقال راایت الجید۔ دین کی مثال اُس شخص کی ہے، جو ایک

بعینہی وانا النذیر العویان کے پاس آیا اور کہا کہ میں نے فوج کو اپنی آنکھ سے

الح دیکھا، اور میں تنکا ڈرانے والا ہوں،

یہیحائی اور بے شرمی کی انتہا یہ تھی کہ حج کے موقع پر جبکہ لاکھوں آدمیوں کا جمع ہوتا تھا، قریش کے سوامر داو عورت سب کے سب عموماً برہنہ ہو کر طواف کرتے تھے، صرف وہ شخص کپڑے پہن کر طواف کر سکتا تھا جس کو قریش کی طرف سے مستعار کپڑے، چنانچہ اسی بنا پر ایک عورت نے جس کا نام ضباعہ بنت عامر بن قرط تھا، طواف کی حالت میں یہ الفاظ کہے،

من یعیرونی تطوا فاجتعلہ کون مجھ کو طواف کا کپڑا دیگا جس سے

علی فرجھا، وہ اپنی شرمگاہ کو چھپائے،

لیکن اسلام نے اس یہیحائی کی رسم کا انسداد کیا، اور اس کے لئے یہ آیت نازل ہوئی،

خذواذینتکم عند کل مسجد (انوار) ہر مسجد کے پاس اپنے کپڑے پہن لو،

اور رسول اللہ صلعم نے یہ عام اعلان کر دیا کہ کوئی برہنہ شخص خانہ کعبہ کا طواف نہ کرنے پائے،

سنگد لی وقساوت | مسلسل جنگ و خونریزی، اور عام وحشت و جہالت نے اہل غر

کو نہایت بے رحم اور سنگدل بنا دیا تھا، جس کے مظاہر مختلف صورتوں میں نمایاں ہوئے تھے

الحی صبح مسلم کتاب تفسیر مع شرح مکمل اکمال الاکمال المجلد ۲ صفحہ ۳۲۰

(۱) بعض اوقات دشمن کی عورتوں اور بچوں تک کو آگ میں جلا دیتے تھے،

(۲) دشمن کے بچوں تک کو نہایت بے دردی سے ہلاک کر دیتے تھے

چنانچہ ایک موقع پر ایک بے دردی نے اپنے دشمنوں کے چند بچوں کو ایک میدان میں گھرا کر کے تیروں سے چھلنی کر دیا جو بچہ اس دن نہ مرا اس پر دوسرے دن تیر اندازی کی لیکن اسلام میں عورتوں اور بچوں کے قتل کرنے کی ممانعت کی گئی، بلکہ اس کے ساتھ بڑے بھی شامل کر لئے گئے، اور عام حکم دیدیا گیا،

لَا تَقْتُلُوا صِغَارًا فَانِیَا وَلَا اخْفَاکَ
بچے، صغیر السن اور عورت کو قتل نہ کرو، صغیرہ والہ امراء

(۳) دشمنوں کو باندھ کر تیروں کا نشانہ بناتے تھے یا تنوار سے قتل کرتے تھے، عربی زبان میں اسکو صبر کہتے ہیں، اور اوپر کے واقعہ میں جو بچے نشانہ تیر بنائے گئے تھے، وہ اسی طریقہ کے مطابق بنائے گئے تھے، لیکن اسلام میں اسکی سخت ممانعت کی گئی، چنانچہ ایک لڑائی میں حضرت عبدالرحمن بن خالد نے چار کازوں کو اسی طریقہ کے مطابق قتل کروایا تھا لیکن حضرت ابویوب انصاریؓ کو معلوم ہوا تو فرمایا کہ ”میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طریقہ قتل کی ممانعت سنی ہے، خدا کی قسم میں مرغیوں کو بھی اس طرح قتل نہیں کر سکتا۔“ عبدالرحمن بن خالد نے سنا تو بطور کفارہ کے چار غلام آزاد کر کے،

(۴) جوش اِستقام میں دشمن کے مرنے کے بعد اس کے اعضا کاٹ ڈالتے تھے،

غزوہ اُحد میں اسی وحیاً نہ طریقہ کے مطابق مشرکین نے شہداء اسلام کے اعضا کاٹ ڈالے تھے،

۱۔ مجمع الامثال سعدی جلد ۱ ص ۲۶، ۲۔ ابوداؤد کتاب الجہاد باب فی دمار المشرکین
۳۔ ایضاً باب فی قتل الاسیر بالنیل،

(۵) جو شہ انتقام میں طرح طرح کی سفاکانہ اور وحشیانہ حرکتیں کرتے تھے، چنانچہ جب غزوہ احد میں حضرت حمزہؓ شہید ہوئے تو ہند بن عتبہ نے اون کے کلیجہ کو کھانا چاہا لیکن نکل نہ سکی،

حضرت عاصم بن ثابتؓ نے غزوہ بدر میں سلافہ کے دو بیٹوں کو قتل کر دیا تھا اسلئے اس نے نذر مانی تھی کہ اگر اس کو موقع ملا تو عاصم کے کاسہ سر میں شراب پیئے گی، چنانچہ عاصم جب غزوہ ربيع میں شہید ہوئے تو کفار نے اون کے سر کو اس غرض سے لے جانا چاہا کہ سلافہ کے ہاتھ فروخت کریں لیکن تائید غیبی نے کفار کی اس کوشش کو ناکامیاب کر دیا (۶) سزائیں نہایت سخت اور وحشیانہ دیتے تھے مثلاً سزا کا ایک طریقہ یہ تھا کہ دو درختوں کی ٹہنیاں جھکا کر مجرم کے اعضا کو اس میں باندھ دیتے تھے، اور پھر ٹہنیوں کو چھوڑ دیتے تھے، جس سے مجرم کا بدن چر کر ٹہنیوں کے ساتھ رہ جاتا تھا، کبھی کبھی غورواں کو گھوڑے کی دم سے باندھ دیتے تھے پھر گھوڑے کو سر پٹ ڈال دیتے تھے، جس سے اس کے بدن کے ٹکڑے اڑ جاتے تھے، اور اس قسم کی سزائیں اکثر عرب کے سلاطین اور روسا دیا کرتے تھے،

ابتداءً اسلام میں کفار نے صحابہ کرام کو جو سزائیں دیں اون میں اسی قساوت و سنگدلی کا اثر پایا جاتا ہے، مثلاً کفار متعدد صحابہ کو لوہے کی زنجیروں پہنا کر دھوپ میں ڈال دیتے تھے، مکہ کی گرم پہاڑیوں میں بلکہ انکاروں پر لٹا کر اون کو گھسیٹتے تھے بعض صحابہ کے پاؤں میں بیڑیاں ڈال کر دھوپ میں لٹا دیتے تھے، پھر شپٹ پر ایک چٹان رکھ دیتے تھے، یہاں تک کہ وہ نخل انھوں سے ہوجاتے تھے بعض صحابہ کو پانی میں غوطے دیتے تھے،

لے طبقات ابن سعد جلد ۲ قسم اول ذکر حضرت حمزہؓ ۱۵۰ اسد الغابہ مذکرہ حضرت عاصم بن ثابتؓ،

بھوکا پیاسا رکھتے تھے، شعب ابوطالب میں تو مسلمانوں کی پوری جماعت کو محصور کر کے ان کا آب و دانہ بند کر دیا تھا، بعض صحابہ کو رسی میں باندھ کر مارنے تھے، بعض صحابہ کو چٹائی میں لپیٹ کر اون کی ناک میں دھواں دیتے تھے، دو شخصوں کے پاؤں کو ایک ساتھ رسی میں باندھ دیتے تھے،

۴، انسانوں کی طرح بے زبان جانور بھی اس قساوت اور سنگدلی سے محفوظ تھے، زندہ اونٹوں کی کوہان اور زندہ دنبوں کی چکیاں کاٹ کر کھاتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور یہ حالت دیکھی تو اس قسم کے گوشت کو مردار قرار دیا، جب قحط پڑتا تھا تو بعض خاص قسم کی گھاسوں کے گٹھے، گائے کی دم میں باندھ کر اوس میں آگ لگا دیتے تھے اور اوس کو پہاڑ پر دوڑا کر بارش کی دعا مانگتے تھے، اور یہ آگ اون کے نزدیک بجلی چمکنے کا شگون تھی۔

زادوٹوں کی آنکھ چھوڑ دالتے تھے اور یہ سمجھتے تھے کہ ایسا کرنے سے اون کو نظر نہ لگے گی، جب کوئی بڑا آدمی مر جاتا تھا تو اوس کی اونٹنی یا اونٹ کی گردن کو اسکی دم کی طرف اوٹ دیتے تھے، اور اوس کو ایک گرٹھے میں ڈال کر دانہ پانی بند کر دیتے تھے، یہاں تک کہ وہ مر جاتی تھی، بعض اوقات مرنے کے بعد اس کو جلا دیتے تھے، کبھی اوس کی کھال کھینچ کر اوس میں بھس بھر دیتے تھے، اون کا خیال تھا کہ اس قسم کی اونٹیاں یا اونٹ قیامت کے دن مردہ کے لئے سواری کا کام دینگیں۔

ربزنی | لوٹ مار عرب کا ایک بڑا ذریعہ معاش تھا، اور وہ سال کے اکثر حصے اسی مشغلہ

۱۵ مشکوٰۃ کتاب الصيد والربائح ص ۳۵۲ بلوغ الارباب فی احوال العرب جلد ۲ ص ۳۳۳ ۱۶ ایضاً ص ۳۴۳

میں صرف کرتے تھے، صرف ایام حج کے تین مہینے یعنی ذیقعدہ، ذیحجہ اور محرم اس سے مستثنیٰ تھے، کیونکہ ذیحجہ تو خاص حج کا مہینہ تھا، اور ذیقعدہ میں قبائل عرب حج کے لئے روانہ ہوتے تھے اور محرم میں واپس ہوتے تھے، اس لئے ان دو مہینوں کو بھی مستثنیٰ کر لیا گیا تھا، کہ ایک مذہبی فرضیہ تو کم از کم امن و امان کے ساتھ ادا کر لیا جائے، لیکن پورے تین مہینے تک وہ اس ذریعہ معاش کو چھوڑ نہیں سکتے تھے، اس لئے وہ محرم میں لوٹ مار کو جائز کر لیتے تھے اور اُس کے بجائے صفر کے مہینہ میں اس کو چھوڑ دیتے تھے، مہینوں کی اس تبدیلی کو کسی کہتے تھے جس کے معنی تاخیر کے ہیں، اور قرآن مجید کی یہ آیت

اِنَّمَا النَّسِيْءُ رِيْءٌ فِى الْكُفْرِ (دورہ) مہینوں کی یہ تبدیلی کفر میں اور بھی ضابطہ کر دیتی ہے،

اسی کے متعلق نازل ہوئی ہے،

یہ تبدیلی معمولی اشخاص کا کام نہ تھا بلکہ جب تمام لوگ منیٰ سے واپس ہوتے تھے تو بنو کنانہ کا ایک سردار جس کا نام نعیم بن شبلہ تھا کھڑا ہو کر کہتا تھا کہ میں وہ شخص ہوں جس پر کوئی عیب نہیں لگایا جاتا اور اُس کے فیصلے پر نہیں کئے جاتے، اس کے بعد لوگ مہینوں کی تبدیلی کی درخواست کرتے اور وہ یہ تبدیلی کر دیتا۔

اس لوٹ مار میں قبیلہ طے کے ڈاکو خاص طور پر تمام عرب میں بدنام تھے، یہ لوگ عراق اور حجاز کے درمیان رہتے تھے اور جو لوگ اون سے معاہدہ کئے بغیر اون کے راستے سے گزرتے تھے، اون کو لوٹ لیتے تھے، حدی بن حاتم اسی قبیلہ کے سردار تھے، اور وہ ان ڈاکوؤں کی حالت سے واقف تھے، اس لئے جب ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اون سے فرمایا کہ ”وہ رٹا آئے گا جب حیرہ سے چل کر ایک ہر نشین عورت خانہ کعبہ کا طواف کرے گی، اور اوس کو

لے مالی بوعسلی قالی جلد ۱ ص ۱۷

خدا کے سوا کسی کا خوف نہ ہوگا، تو انھوں نے اپنے جی میں کہا کہ قبیلہ طے کے وہ ڈاکو کہاں چلے جائیں گے جنھوں نے تمام مکہ میں آگ لگا رکھی ہو،

اس قسم کے ڈاکے اس قدر عام تھے کہ عرب کا کوئی قبیلہ ان سے محفوظ نہ تھا، صرف قریش کے لوگ خانہ کعبہ کی حرمت کی وجہ سے اس سے محفوظ تھے، چنانچہ ابن زید کا قول ہوا

كانت العرب يغير بعضها عرب کے لوگ باہم ایک دوسرے

على بعض وليسبى بعضها بعضاً کو لوٹتے تھے، اور ایک دوسرے

فامنت قریش من ذلك کو لونڈی غلام بناتے تھے، البتہ حرم کے

لمكان الحرم، احترام کی وجہ سے قریش اس سے محفوظ تھے،

یہی وجہ ہے کہ خدا نے ایک خاص سورہ میں قریش پر اس کا احسان بتایا ہے، کیونکہ قریش ایلاد فہم رحلۃ الشتاء والصیف فلیعبدوا رب هذا البیت الذی اطعمهم من جوع وامنهم من خوف

پوری | ڈاکے تو اون قبائل اور اون اشخاص کا شیوہ تھا، جو طاقت، ہمت، اور جرات رکھتے

تھے، لیکن جو قبائل اور جو اشخاص اس قدر طاقتور اور جری نہیں تھے، انھوں نے چوری کا

ہزدلانہ اور غیر شریفانہ شیوہ اختیار کر لیا تھا، اور عرب کے چند قبیلے یعنی اسلم، اغفار، مزینہ،

جہینہ اور شیعہ جو بنو عامر بن صعصعہ اور بنو تمیم بن مر وغیرہ قبائل سے کم درجہ اور ضعیف

تھے، عرب میں اس حیثیت سے خاص طور پر بدنام تھے کہ وہ زنا، جاہلیت میں عاجیوں کے

مال و اسباب کی چوری کیا کرتے تھے، یہی وجہ ہے کہ جب یہ قبائل اور قبائل سے پہلے

۱۴ بخاری جلد اول باب علامات النبوة فی الاسلام مع فتح الباری جلد ۶ ص ۴۵

۱۵ تفسیر فتح البیان جلد ۱۰ ص ۳۴۳

اسلام لائے تو اقرع بن حابس تمیمی نے ان کے متعلق رسول اللہ صلعم سے یہ طعنہ آمیز فقرہ کہا،

إِنَّمَا بَايَعْتُكَ مَوَاتٍ وَلِحْجٍ مِّنْ

تھاری بیعت تو حاجیوں کے چوروں

اسلم وغفار و مزینۃ، یعنی اسلم وغفار اور مزینہ نے کی ہو،
اور رسول اللہ صلعم نے مختلف طریقوں سے اس ننگ و عار کو اُن سے مٹایا، چنانچہ
غفار کے متعلق سرِ منبر فرمایا،

غفار غفر اللہ لہا، خدا غفار کی مغفرت کرے،

اور اس فقرہ کی شرح میں حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں ابن اللین کا یہ قول
نقل کیا ہے،

ان بنی غفار كانوا یسوقون الحما

بنو غفار جاہلیت کے زمانہ میں حاجیوں

فی الجاہلیۃ فدا علیہم البنی

چوری کیا کرتے تھے اس لئے اون کے

صلی اللہ علیہ وسلم بعد ان

اسلم و یحییٰ عنہم ذلک العار

اسلام لانے کے بعد رسول اللہ صلعم نے ان کے

لئے یہ دعا کی کہ اون سے یہ عار مٹ جائے

فریب و بد عہدی | اہل عرب دشمنوں کے معاملات میں قول و قرار کی بالکل پروا نہیں کرتے تھے
بلکہ ان کو نہایت فریب اور بد عہدی سے قتل کر ڈالتے تھے، چنانچہ اسلام کی ابتداء ہی تاریخ
میں اسکی متعدد مثالیں ملتی ہیں، مثلاً ایک بار رسول اللہ صلعم کی خدمت میں بتعد و قبائل حاضر
ہوئے، اور یہ ظاہر کیا کہ ہم مسلمان ہیں، ہمارے ساتھ کچھ لوگ کر دیئے جائیں تاکہ وہ اور
کفار کو دعوتِ اسلام دیں، یا یہ کہ اون کے ساتھ جہاد کریں، رسول اللہ صلعم نے اون کے
ساتھ اصحابِ صفہ میں سے ستر صحابہ کو جو قرار کے لقب سے ممتاز تھے روانہ فرمایا، لیکن ان

فتح الباری جلد ۶ صفحہ ۳۹۶ و تجاری باب ۱۲۸ غفار الخ،

لوگوں نے اُن کے ساتھ بد عہدی کی اور اُن کو قتل کر دیا۔

ایک بار رسول اللہ صلعم نے قریش کی خبرِ رسانی کے لئے ایک دستہ روانہ کیا جس کے امیر حضرت عاصم بن ثابت تھے، کفار نے اُن کا تعاقب کیا تو یہ لوگ ایک ٹیلہ پر چڑھ گئے، کفار نے اُن کو گھیر لیا، اور کہا کہ اگر تم اتر آؤ تو ہم عہد و پیمان کرتے ہیں کہ تم میں سے کسی کو قتل نہ کریں گے، لیکن حضرت عاصم نے اُن کے قول و قرار پر اعتبار نہیں کیا، نتیجہ یہ ہوا کہ کفار نے اُن کو سات آدمیوں کے ساتھ تیروں سے شہید کر دیا، صرف حضرت غیبؑ، حضرت زیدؑ اور ایک اور صحابی قول و قرار سے کرینچہ اُترے، جب کفار نے اُن پر قابو پایا تو کمانوں کے تار کھولے اور اُن کو اُن سے باندھ لیا، اس پر تیسرے صحابی نے کہا کہ یہ پہلی بد عہدی ہے، اس بد عہدی کی بنا پر اُنھوں نے اُن کے ساتھ چلنے سے انکار کر دیا، کفار نے ہیر اُن کو ساتھ لیٹانا چاہا، لیکن وہ آمادہ نہ ہوئے تو اُن کو قتل کر دیا، البتہ حضرت غیبؑ اور حضرت زیدؑ ساتھ لے گئے، اور اُن کو مکہ میں بطور غلام کے فروخت کر دیا، حضرت غیبؑ نے غزوہ بدر میں حارث بن عامر کو قتل کر دیا تھا، اس لئے حارث کے بیٹوں نے اُن کو خرید لیا اور بطور قیدی کے اُن کو رکھا، پھر قتل کر دیا،

اسلام کی تاریخ میں اس قسم کی بد عہدی کی کوئی مثال نہیں ہے، بلکہ خود اس واقعہ میں باندی عہد کی بہترین مثال ہے، کفار نے تو حضرت غیبؑ کے ساتھ یہ سلوک کیا، لیکن حضرت غیبؑ نے قتل سے پہلے حارث کی ایک لڑکی سے طہارت کے لئے استراٹھا لیا، اوس نے استرا دیا، تو اسی حالت میں اس کا ایک بچہ اُن کے پاس چلا گیا، اور اُنھوں نے اوس کو اپنی ران پر بٹھالیا، وہ اُن کے ہاتھ میں استرا اور اُن کی ران پر اپنے بچے کو دیکھ کر حنوت گھرائی، لیکن اُنھوں نے کہا کہ تم کو خوف ہے کہ میں اس کو قتل کر دوں گا، انشاء اللہ

میں ایسا نہ کروں گا، ایک روایت میں ہے کہ انھوں نے بیٹے کا ہاتھ پکڑا کہ اگر اب تو مجھے بھی موقع مل گیا رکی نے کہا کہ مجھے تو سے یہ بدگمانی نہ تھی، حضرت عبید بن جریح نے استرے کو پھینک دیا اور کہا کہ میں مذاق کر رہا تھا، میرا ارادہ بدعہدی کرنے کا نہ تھا،

عصبیت اور حسیت | اسلام سے پہلے باہمی جنگ و جدال نے اہل عرب میں سخت حسیت اور عصبیت پیدا کر دی تھی، اس لئے وہ ہر موقع پر اپنے قید کی حمایت اپنا قومی فرض سمجھتے تھے اور اس میں حق و باطل کی کوئی تفریق نہیں کرتے تھے، جذب بن عمرو بن تیمم نے ایک فقرہ میں جبکو سب سے پہلے اُسی نے استعمال کیا ان الفاظ میں اس عصبیت کی تشریح کی ہے،

انصوا خاٹ ظالما و مظلوماً اپنے بھائی کی مدد ہر حال میں کرو چاہے ظالم ہو یا مظلوم

ایک حدیث بھی انہی الفاظ میں مروی ہے لیکن جب صحابہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ ”مظلوم کی مدد تو تم کر سکتے ہیں لیکن ظالم کی مدد کیونکر کریں، تو آپ نے فرمایا کہ اوس کا ہاتھ پکڑو“ یعنی اوسکو ظلم سے روکنا یہی اس کی مدد ہے، لیکن جذب نے اس فقرہ کے بالکل ظاہر ہی معنی مراد لئے تھے، یعنی اگر کسی کا بھائی ظلم کرے تو دوسرے بھائی کو بھی اس کے ساتھ شریک ظلم ہو جانا چاہئے، چنانچہ حافظ ابن حجر اس کے اس فقرہ کو نقل کر کے لکھتے ہیں،

واراد بن لث ظاہرہ و هو اُس نے اس فقرہ کے ظاہر ہی معنی مراد لئے ہیں

ما اعتادوا من حمیۃ الجاہلیۃ یعنی حسیت جاہلیہ جس کے وہ خوگر تھے، وہ معنی

لا علی ما افسدوا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم مراد نہیں ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا

مجمع الامثال کو مانی میں اس فقرہ کو بطور ایک ضرب المثل کے نقل کیا ہے، پھر حدیث کے مطابق

اس کی تشریح کی ہے، اس کے بعد لکھا ہے،

لے بخاری کتاب المغازی باب غزوہ الریح و رعل و ذکوان ویرسونہ و حدیث عقل و قارہ مع فتح الباری، لے فتح الباری جلد ۵ ص ۵۷

واما العرب فكان مذہبها لیکن اس شے کے مطابق اہل عرب کا مذہب یہ تھا
فی المش نصرة علی کل حال کہ اپنے بھائی کی مدد ہر حالت میں کرنی چاہیو،
سورہ فتح کی اس آیت میں اِذْ جَعَلَ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا فِیْ قُلُوْبِهِمُ الْحِجَّةَ الْحِجَّةَ الْمَیْهِلَةَ
یہی حیت مراد ہے، اور اسکی تفسیر مفسرین نے ان الفاظ میں کی ہو،

حیث جاہلیت کا دار مدار مطلقاً نہایت جاہلیتہ ہی التی مدھا
مطلق المنع سواء کان بحق ہر ہے، چاہے وہ حق پر ہو یا باطل پر، سب سے
او باطل فتمنع من الاذعان یہ حق کے قبول کرنے سے روکتی ہو، اور اسکی
للحق وبنائها علی التشفی علی بنیاد اوس غنہ کے مطابق تسکین قلب
مقتضی الغضب .. . حاصل کرنا ہے جو غیر اللہ کے لئے کیا جائے،
لغیر اللہ فتوجب تعطی حدود اس لئے وہ حدود شریعت سے باہر چل
الشرع ولذلت النفوس دخول لے جانے والی ہو یہی وجہ ہے کہ خانہ کعبہ کی
المسلمین مکة المشرفة زیارت کے لئے جو سب کے لئے یکساں بنا
لنا یاد الہیت العتیق الذی گیا تھا، کفار نے مسلمانوں کے مکہ میں داخل
الناس فیہ سواۃ ہونے کو موجب عار سمجھا،

ایک جاہلی شاعر اسی حیت کا اظہار اس شعر میں کرتا ہو،

اذا انالہم انصوا شی و هو ظالم علی القوم لہم النصرا شی یظلم
اگر میرا بھائی کسی قوم پر ظلم کرے اور میں اسکی مدد نہ کروں تو جب اس ظلم کی جائزگاہ اس وقت بھی میں اسکی مدد نہ کروں گا
عرب میں ہر قسم کے فتنہ و فساد کی بنیاد اسی حیت جاہلیت پر قائم تھی، اور اسی حیت کی بنا پر

عرب کا کوئی قبیلہ دوسرے قبیلہ کی اطاعت پر آمادہ نہیں ہوتا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد انصار اور مہاجرین میں خلافت کے متعلق جو اختلاف پیدا ہوا وہ دنیا طلبی اور جاہ پرستی کے لئے نہ تھا، بلکہ اُس کا سبب صرف یہ تھا کہ عرب کا ہر قبیلہ صرف اپنے قبیلہ کے سردار کی اطاعت کر سکتا تھا، اور دوسرے قبیلہ کے سردار کی اطاعت کو قومی تنگ و عار سمجھتا تھا اور اسی اصول کے مطابق انصار نے یہ دعویٰ کیا تھا کہ منا امیرو منکم امیر یعنی ایک امیر ہم میں سے ہوا اور ایک تم میں سے چنانچہ ان تین نے اُس کی وجہ یہ بتائی ہے،

انصافاً قلت الامصار منا امیرو	انصار نے جو یہ کہا کہ ایک امیر ہم میں سے ہو
منکم امیر علی ما عرفہ من	اور ایک تم میں سے، وہ عرب کی اس عادت
عادة العرب ان لا یتامرو علی	کے مطابق تھا کہ ہر قبیلہ کا امیر اوستی قبیلہ
القبیلۃ الا من یکون ممثلاً	کا شخص ہوتا تھا،

نفس و انتقام | وحشی قوموں میں نفس و انتقام کا جذبہ یوں بھی تیز ہوتا ہے لیکن اسلام سے پہلے مسلسل جنگ و خونریزی نے اہل عرب کے اس جذبہ کو اور بھی تیز کر دیا تھا، اس لئے جب کسی قبیلہ کا آدمی، کسی قبیلہ کے آدمی کو قتل کر دیتا تھا تو اس قبیلہ پر اس کا انتقام فرض ہوتا تھا، اور یہ سلسلہ اس قدر وسعت اختیار کر لیتا تھا، کہ جو لوگ قتل کے مرتکب نہیں ہوتے تھے، ان سے بھی انتقام لیا جاتا تھا مثلاً باپ کا انتقام بیٹے سے، ہمسایہ کا انتقام ہمسایہ سے، اور حلیف کا انتقام حلیف سے لیتے تھے اور ہمیشہ اس کی ناک جھانک میں لگے رہتے تھے اور جہاں کہیں موقع ملتا تھا، انتقام سے نہیں چوکتے تھے۔ چنانچہ زمانہ جاہلیت میں قبیلہ بنو لیت کے کسی شخص نے قبیلہ خزاعہ کے ایک آدمی کو قتل کر دیا تھا، فتح مکہ کئے جانے میں قبیلہ خزاعہ نے

موقع پایا تو اس کے بدلے قبیلہ بنو لیت کے ایک آدمی کو قتل کر دیا،
 اور غالباً یہ قتل حد و جرم میں واقع ہوا تھا، یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس
 موقع پر فرمایا کہ ”خدا نے مکہ سے ہاتھی کو روک دیا اور اہل مکہ پر اپنے رسول اور مسلمانوں
 کو غالب کر دیا، وہ نہ تجھ سے پہلے کسی کے لئے حلال ہوا اور نہ میرے بعد حلال ہوگا“
 صرف دن کے چند گھنٹوں میں وہ میرے لئے حلال ہوا تھا اور اب وہ اس وقت حرام بنی
 جس شخص کا کوئی آدمی قتل کر دیا جائے اس کو دہشتوں میں سے ایک بات کا اختیار ہے یا
 دیت لے یا قصاص لے۔ ان ہی حالات کو پیش نظر رکھ کر ایک دوسرے موقع پر فرمایا،
 ۱۔ بغض الناس الی اللہ ثلاثۃ ۲۔ خدائے نزدیک تین شخص سب سے زیادہ مبغض ہیں
 ۱۔ ملحد فی الحرم و مبتغ فی الاسلام ۲۔ ایک وہ جو حرم میں ازکباب جرم کئے، دو مسلمان
 ۱۔ سنیۃ الجاہلیۃ و مطلبہ ۲۔ جاہلیت کے طریق کی جستجو کرتے تیسرے یہ کہ
 ۱۔ امری بغیر حق بھرتی دملہ ۲۔ حق کے ایک شخص کی تلاش کرتے تاکہ اس کا خون گرائے

حافظ ابن حجر نے اس حدیث کی شرح میں اگرچہ انتقام کے ان طریقوں کے ساتھ سنت
 میں عرب کے اور مقتدات مثلاً شنگون اور کمانت وغیرہ کو بھی شامل کر لیا، یہ تاہم دارقطنی
 کی ایک روایت نقل کی ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ خدا کے نزدیک سب سے زیادہ سرکش وہ ہے
 جو ایسے شخص کو قتل کرے جو اس کا قاتل نہ ہو، اور اسلام کے زمانہ میں جاہلیت کے خون کا
 مطالبہ کرے، اور لکھا ہے کہ اس حدیث کے مطابق سنت الجاہلیہ کی تفسیر کی جاسکتی ہے،
 بہر حال مسلسل جنگ و غزوی کی وجہ سے عرب میں ہمیشہ قتل ہوا کرتے تھے، اس لئے

۱۔ بخاری کتاب لایات ابی بن قتل لہ قتل قوم غیر انظرین، ۲۔ ایضاً باب من طلب امر بغیر حق،
 ۳۔ فتح الباری جلد ۲ ص ۱۸۶

اوس کا انتقام اہل عرب کی اخلاقی زندگی کا ایک اہم جزو ہو گیا تھا، اور اس جذبہ نے یہ عقیدہ پیدا کر دیا تھا کہ جب مقتول مر جاتا ہے تو اُس کی روح پرند بن جاتی ہے، اور جب تک اوس کا انتقام نہیں لیا جاتا وہ شور کرتی رہتی ہے کہ ”مجھ کو پلاؤ میں پیاسی ہوں“ اس پرند کو صدق یا کافہ کہتے تھے، اور رسول اللہ صلعم نے اس حدیث میں ”لا عدوی ولا صفر ولا ہامہ“ اہل عرب کے اور بہت سے معتقدات باطلہ کے ساتھ اسی عقیدہ کو مٹایا ہے، اس عقیدہ کے ساتھ یہ خیال بھی تھا کہ جب تک مقتول کا انتقام نہ لیا جائے اوس کی قبر میں اندھیرا رہتا ہے، علی طور پر جب تک مقتول کے خون کا بدلہ نہیں لے لیتے تھے، اس پرندہ نہیں کرتے تھے، شراب نہیں پیتے تھے، خوشبو نہیں لگاتے تھے، اور عورتوں کے پاس نہیں جاتے تھے، ان اسباب سے عرب میں مستقل امن و امان صرف اس وقت قائم ہو سکتا تھا جب اس جذبہ کو بالکل مٹا دیا جائے، اس لئے رسول اللہ صلعم نے حجۃ الوداع میں جاہلیت کے اور تمام یہودہ مر اہم کے ساتھ نہایت شدت کے ساتھ اس کی ممانعت کی اور فرمایا،

لا کل شی من امر الجاہلیۃ	آگاہ ہو کہ جاہلیت کی کچیر میرے پاؤں کے نیچے
تحت قدمی موضوع ودعاء الجاہلیۃ	مسل دی گئی اور زمانہ جاہلیت کا انتقام خود
موضوعۃ وان اول دم اضع	مٹا دیا گیا اور پہلا خون جس کو میں باطل کرتا ہوں
من دمائنا وامن ربیعۃ بن لہث	ابن ربیعہ بن حارث کا خون ہے،

فروغور | اہل عرب کے اکثر محاسن اخلاق کی بنیاد جاہ پرستی اور شہرت طلبی پر تھی، اس لئے اُس دن کو نہایت فخر اور مغرور بنا دیا تھا، اور عام مجمعوں میں اس فروغور کا اظہار کیا جاتا تھا، اہل عرب کا سب سے بڑا اجتماع زمانہ حج میں ہوتا تھا، اور وہ اگرچہ ایک مذہبی مجمع ہوتا تھا، لے صحیح مسلم کتاب الحج باب حجۃ البئی،

تاہم اس موقع پر بھی وہ فخر و غرور کے اظہار سے نہیں چوکتے تھے، بلکہ مناسک حج سے فارغ ہونے کے بعد ترغ و شہرت کے لئے اپنے آبا و اجداد کی فیاضی، بہادری اور صلہ رحمی کے واقعات بیان کرتے تھے، ان کے متعلق اشعار پڑھتے تھے، اور تقریریں کرتے تھے، قرآن مجید کی اس آیت میں

فَاِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَمْ فَاذْكُرُوا اللّٰهَ
 کَذِکْرَ کُمۡۤ اَبَآئِکُمۡ ۚ وَاَشَدُّ ذِکۡرًا
 جَب تَمۡ اِیۡنَ مَنَاسِکِ حَجِّ اَدَاکِرۡ حَکُوۡتِ ذَاکَا
 ذِکۡرِکِ وَحِطۡ طَرۡحِ اِیۡنَ اَبَا وَاِجۡدَاکَا ذِکۡرِکِ اَو
 یَا اِسۡتِجۡبِیۡ یَا دَہۡ بِنۡدَاہِیۡ کِیۡسَا تَمۡ ذَاکَا ذِکۡرِکِ ۙ

(بقرہ رکوع ۲۵)

اسی فخرانہ طریقہ کی طرف اشارہ ہو۔

اسلام نے اگرچہ اہل عرب کے بہت سے احساق کو جن پر وہ فخر و غرور کیا کرتے تھے معتدل طریقہ پر قائم رکھا تاہم چونکہ اس فخر و غرور سے قبائل میں سخت تفریق و نزاع قائم ہوتی تھی اور اصول مساوات بلکہ عقیدہ توحید کو بھی صدمہ پہنچا تھا، کیونکہ اہل عرب نے اپنے آبا و اجداد کا درجہ اس قدر بلند قائم کر لیا تھا کہ ان کے نام کی قسم کھایا کرتے تھے، اسلئے رسول صلم نے اس کی ممانعت کی اور فرمایا،

لَیْسَتۡہِیۡنَ اَوْ اَمۡ یَفۡتَحُوۡنَ بَاۡیَا بَیۡہِمۡ
 اَلَّذِیۡنَ مَاتُوۡۤا اِنۡمَآ ہُمۡ فِجۡہِمۡ
 جَو لَوۡکَ اِیۡنَ مَرۡدَہٗ اَبَا وَاِجۡدَاہِ فِخۡرِ
 کَرۡتَہِیۡنَ وَہِ اِسۡ بَاۡزِآئِیۡنَ ۙ وَہِ لَوۡکَ تَوۡجِہِمۡ
 اَو لَیۡکُوۡنَ اَہۡوٰنَ عَلٰی اللّٰہِ مَن
 کَوۡلَہِیۡنَ ۙ یَاۡہِہٖ کَہۡ خَدۡکَہِ زَیۡدِکَ اِسۡ بَکَرِیۡہِہٖ
 لَیۡحَلۡ اَلَّذِیۡ یَدۡہِدُ اَکَاخِرَ اَعۡ
 بَاۡفَتَہِ اِنَّ اللّٰہَ اَذۡہَبَ عَنۡکُمۡ
 کَوۡلَہٗ عَکَاہِہٖ ۙ خَدۡلَہِ جَاہِیۡتَہِ کَہۡ غَوۡرَاہِ
 عِبِیۡۃَ الْجَاہِلِیۡۃِ وَفِخۡرَہَا یَاۡلَاہِبَا
 بَاۡپِ دَاۡدَاہِ کَہۡ فِخۡرَکَہِ کَا طَرِیۡعَہٗ مَثَاۡدِیۡہِ مَن

۱۔ اناھو مومن تقی و فاجر شقی : دو قسم کے لوگ رہ گئے ہیں، ایک پرہیزگار

۱۔ الناس بنو آدم و آدم خلق من : مسلمان اور ایک بد بخت بدکار، سب لوگ

تو اہل ہے، آدم کے بیٹے ہیں، اور آدم مٹی سے پیدا کئے گئے تھے

دختر کشی زمانہ جاہلیت میں دختر کشی کا عام رواج تھا اور اس کے مختلف اسباب تھے،

(۱) سب سے بڑا سبب تو یہ تھا کہ اہل عرب عورتوں کے معاملہ میں نہایت غیور واقع ہوئے تھے، اس لئے لڑائیوں میں عورتوں کا گرفتار ہونا گوارا نہیں کرتے تھے، سو راتفاق سے ایک بار نعمان بن منذر کی فوجیں قبیلہ بنو تمیم کی عورتوں اور بچوں کو گرفتار کر لے گئیں، اور جب بنو تمیم کے وفد نے نعمان سے اون کی رہائی کے لئے گفتگو کی تو اُس نے خود ان عورتوں کو اختیار دیدیا کہ جو عورت اپنے شوہر کے پاس جانا پسند کرے گی اُس کو رہا کر دیا جائیگا لیکن ان میں قیس بن عہم کی لڑکی نے اپنے شوہر کے پاس جانا پسند نہیں کیا اس قیس کو غیرت آئی، اور اُس نے یہ عہد کر لیا کہ اب جو لڑکی پیدا ہوگی اوس کو زمین میں دفن کر دے گا، چنانچہ اس طرح اوس نے دس لڑکیاں دفن کیں، اسی غیرت کی بنا پر سب سے پہلے قبیلہ ربیعہ نے اس رسم کی ابتداء کی، اور اکثر قبائل عرب میں اسی مقصد سے دختر کشی کا رواج ہو گیا،

(۲) بعض لوگ سیاہ، برسوں کر بجی اور لنگڑی لولی لڑکیوں کو بھی دفن کر دیتے تھے، کیونکہ اہل عرب ان عیوب کو منحوس سمجھتے تھے،

(۳) اہل عرب فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں کہتے تھے، اس لئے لڑکیوں کو مار ڈالتے تھے تاکہ وہ بھی خدا کی بیٹیوں میں شامل ہو جائیں،

لے ترمذی کتاب المناقب،

(۴) بعض تنگدست لوگ فقر و فاقہ کے خوف سے اپنی اولاد کو مار ڈالتے تھے، اور اس میں لڑکیوں کی تخصیص نہ تھی بلکہ لڑکے بھی شامل تھے،

(۵) بعض لوگ اپنی اولاد کو بتوں پر بھینٹ چڑھاتے تھے، اور اس صورت میں لڑکے کی قربانی کی جاتی تھی، اسی قسم کے مذہبی خیال کی بنا پر عبد المطلب نے یہ نذرمانی تھی کہ جب اوس کے لڑکوں کی تعداد دس تک پہنچ جائے گی تو وہ اون میں سے ایک کی قربانی کر دیں گے، ممکن ہے کہ اس سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تقلید بھی مقصود ہو،

بدویت اور وحشت | اہل عرب کی ایک بہت بڑی تعداد جن کو بدو کہتے ہیں، میدانوں اور جنگلوں میں رہتی تھی، اور یہ لوگ اخلاق و معاشرت میں شہر کے باشندوں سے بالکل مختلف ہوتے تھے، یعنی جو لوگ شہروں میں رہتے تھے، اون میں کسی قدر ادب، تہذیب، شائستگی اور اخلاقی لطافت پائی جاتی تھی، لیکن بدوں میں ان چیزوں کا نام و نشان تک نہ تھا، بلکہ وہ سخت بد تمیز، بد تہذیب، درشت مزاج اور اُجڑ ہوتے تھے، اور ان کی ان ہی اخلاقی خصوصیات کو ایک حدیث میں ان الفاظ میں بیان کیا گیا ہے،

من بد (جفا)، جن نے بدویانہ زندگی اختیار کی وہ اُجڑ ہوا،

ان بدوں کی ان اخلاقی خصوصیات کا صحیح اندازہ تو اون ہی لوگوں کو ہو سکتا ہے جنہوں نے اون کے ساتھ زندگی بسر کی ہو، تاہم احادیث میں ان کے جو واقعات مذکور ہیں، اون سے بھی بہت کچھ اون کی اخلاقی و معاشرتی زندگی پر روشنی پڑتی ہے،

(۱) مثلاً اون کی سنگدلی اور درشت خوئی کا ایک نتیجہ یہ تھا کہ اولاد سے بہت کم محبت رکھتے تھے۔ چنانچہ ایک بار چند بدو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہا کہ ”تم لوگ اپنے بچوں کو چوستے ہو؟ خدا کی قسم ہم نہیں چوستے“ آپ نے فرمایا کہ ”اگر

خدا نے تمہارے دلوں سے محبت نکال لی ہے، تو میں اوسکو کیونکر پیدا کر سکتا ہوں۔
ایک بار آپ نے حضرت حسن علیہ السلام کا بوسہ لیا، اقرع بن حابس نے دیکھا تو کہا کہ
”میرے دس لڑکے ہیں، میں نے اون میں سے کسی کا بوسہ نہیں لیا، ارشاد ہوا کہ ”جو شخص رحم نہیں
کرتا اوس پر رحم نہیں کیا جاتا۔“

عیینہ بن حصن بن حدیفہ الفزاری کے متعلق بھی اسی قسم کا واقعہ منقول ہے، اور عیینہ
کے حال میں صاحبِ سدا نقاب لکھتے ہیں،

وكان من المولعة قلوبهم
یمولفہ القلوب اور اُجڈ بڈوں
الاعراب الجحاة، میں سے تھا،

(۲) سخت بدتمیز ہوتے تھے، اور بات چیت کرنے، اوٹھنے بیٹھنے اور کھانے پینے کے
آداب سے بالکل ناواقف تھے، کسی کا ادب و احترام نہیں کرتے تھے، اور نہایت بیباکی
سے گفتگو کرتے تھے، یہی وجہ ہے کہ صحابہ کرام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جب کسی بات کے پوچھنے
کی ضرورت ہوتی تھی تو خود ادب و احترام سے نہیں پوچھتے تھے، بلکہ بڈوں سے دریافت
کرواتے تھے، حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ ”ہمکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کرنے
کی ممانعت کی گئی تھی، اسلئے ہماری خواہش تھی کہ کوئی عقل مند بدو آئے، اور آپ سے سوال
کرے، اور ہم نہیں۔“ صحابہؓ کہتے ہیں کہ ایک بار خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ مجھ سے پوچھو، لیکن
صحابہ کرام آپ کے خوف سے نہ پوچھ سکے، اسی حالت میں ایک شخص آیا، اور آپ سے زانو
ملا کر بیٹھ گیا، ایک بار آپ سفر میں تھے کہ ایک بدو نے آپ کے ناتہ کی ہمار پکڑ لی، اور کہا کہ

لے مسلم کتاب الفضائل باب ۱۲۷ صلی اللہ علیہ وسلم الصبيان والعمال ونواضعه ونقض ذكك بقبيله ومعا
لے فتح الباری جلد ۱۰ صفحہ ۳۶۰ ۳۶۱ ترمذی کتاب المناقب باب ۱

محمدؐ مجھے وہ بات بتاؤ جو مجھے جنت سے قریب اور دوزخ سے دور کر دے، ایک بار ایک بدو نے بصرہ نبویؐ میں پیشاب کر دیا، صحابہ کرام نے اس کو سزا دینی چاہی، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روک دیا، صحابہ کرام کے ادب و احترام کا یہ حال تھا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ساتھ کھانا کھاتے تھے تو جب تک آپ کھانا نہ شروع کرتے کھانے میں ہاتھ نہیں ڈالتے تھے، لیکن ایک بار اسی حالت میں ایک بدو آیا اور کھانے میں ہاتھ ڈالنے کا ارادہ کیا، آپ نے اس کا ہاتھ پکڑ لیا، اور فرمایا کہ ”کھانے پر جب تک بسم اللہ نہ کر لیا جائے اس کو شیطان کھا لیتا ہے“ ایک بار عیینہ بن حصن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بلا اجازت چلا آیا، آپ نے فرمایا کہ تم نے اجازت کیوں نہیں لی؟ بولا کہ میں نے مضر کے کسی شخص سے اجازت نہیں طلب کی۔ قرآن مجید میں آداب نبوت کے متعلق بعض آیتیں انہی بدویانہ بدتمیزیوں کی وجہ سے نازل ہوئیں، چنانچہ ایک بار جفۃ بنو تمیم یعنی اقرع بن حابس وغیرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے، اور چونکہ آپ اندر زنا نہ میں تھے، اس لئے حجرہ سے باہر نہایت بدتمیزی سے پکارنا شروع کیا کہ ”محمدؐ نکلو“ اس پر یہ آیت نازل ہوئی،

ان الذین ینادونک من وراء
الحجرات اکثرهم لا یعقلون
اولوا هم صبروا حتی تخرج
الیهم لکان خیرا لهم والله
جو لوگ تم کو حجروں کے باہر سے پکارتے
ہیں ان میں اکثر بے سمجھ ہیں اور اگر
وہ اس قدر صبر کرتے کہ تم خود ان کے
لئے باہر نکل آتے، تو یہ ان کے لئے بہتر

۱۔ مسلم کتاب الایمان باب فی بیان الایمان باللہ وشرائع الدین و باب بیان الایمان الذی یدخل بہ الجنۃ
۲۔ بخاری کتاب الادب باب الرفق فی الامر کلمہ ۳۔ ابوداؤد کتاب لاطعہ باب التسمیۃ علی الطعام
۴۔ اسد الغابہ تذکرہ عیینہ بن حصن،

غفور رحیم (حجرات رکوع ۱) ہوتا، اور اللہ بخشنے والا اور رحم کرنے والا ہے

(۳) چونکہ نہایت فقر و فاقہ کی زندگی بسر کرتے تھے اور جنگلوں، پہاڑوں اور بیابانوں میں رہتے تھے، اس لئے جنگلی چوہے، گدھے، ساہی اور کیڑے کوڑے سب کچھ کھاتے تھے، اور کسی چیز سے احتراز نہیں کرتے تھے، یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کھانا کھاتے تھے، تو جب تک آپ کو متعین طور پر یہ بتا نہیں دیا جاتا کہ سامنے کیا چیز رکھی گئی ہو اس وقت تک بہت کم اُس کو کھاتے تھے، چنانچہ ایک بار حضرت میمونہ کی بہن نجد سے گدھے لائی تھیں وہ بھون کر آپ کے سامنے رکھی گئی، اور آپ نے اُس کی طرف ہاتھ بڑھایا، لیکن چونکہ یہ معلوم تھا کہ جب تک آپ کو کھانے کی نوعیت معلوم نہ ہو، آپ اُس کو نہیں کھاتے اسلئے جب بتانے سے معلوم ہوا کہ یہ گدھے ہیں تو آپ نے ہاتھ کھینچ لیا، حضرت خالد بن ولید بھی ساتھ تھے، انھوں نے کہا کہ کیا یہ حرام ہے؟ ارشاد ہوا ”نہیں لیکن یہ ہمارے ملک میں نہیں ہوتی، اس لئے مجھے گھن آئی“ یہ صحیح بخاری کی روایت ہے، اور اس کی شرح میں حافظ ابن حجر لکھتے ہیں کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ سوال اس لئے کرتے تھے کہ عوب قلتِ معاش کی وجہ سے کھانے کی کسی چیز سے اجتناب نہیں کرتے تھے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعض چیزوں سے احتراز فرماتے تھے، اس لئے پوچھ لیا کرتے تھے، اور اس سوال کی ایک وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ آپ میدان میں بہت کم رہتے تھے، اسلئے بہت سے حیوانات کا حال آپ کو معلوم نہ تھا یا یہ کہ شریعت نے بعض جانوروں کو حرام کر دیا تھا، اور بعض کو مباح، لیکن عوب ان میں سے کسی کو حرام نہیں سمجھتے تھے، اور ان کو بھون کر یا پکا کر لاتے تھے، اس لئے جب تک سوال نہ کر لیا جاتا اور ان میں تیز نہیں ہوتی تھی،

محاسن اخلاق

غیرت اہل عرب سخت غیور تھے، اور ان کی غیرت مندی کے مختلف نتائج تھے مثلاً
 دا، عورتوں کی عورت و آبرو کی شدت کے ساتھ حفاظت کرتے تھے، اور اسی لئے
 ”انکو“ مبضات الحدود“ یعنی پردوں کا انڈا کہتے تھے، چنانچہ امر رافقیس کہتا ہے،
 و مبضۃ خدر کا یوا مرجاء ہا،

”اور پردہ کا انڈا جس کے خیمہ کے گرد کوئی پھٹک بھی نہیں سکتا،“
 قرآن مجید میں اہل عرب کی اسی اخلاقی خصوصیت کے مطابق عوروں کے یہ وصف
 بیان کئے گئے ہیں،

وعندھن قاصرات الطرف عین اور اہل جنت کے پاس نیچی نگاہ رکھنے والی
 کاھن بیض مکنون، خوبصورت آنکھوں والیاں بیٹھی ہوں گی۔
 (الصفت رکوع ۲) گویا وہ چھپایا ہوا انڈا ہیں،

ہمارے مفسرین نے اگرچہ اسکو ایک مادی وصف قرار دیا ہو، یعنی اون کے نزدیک
 اس آیت میں عوروں کو شتر مرغ کے انڈے سے تشبیہ دی گئی ہے، جس کا قدرتی رنگ
 سفید مائل بزر دی ہوتا ہے، اور چونکہ شتر مرغ اس کو اپنے پیروں سے چھپائے رکھتا ہو،
 اس لئے وہ گرد و غبار سے آلودہ نہیں ہونے پاتا، اہل عرب کو عورتوں کا یہی رنگ پسند
 تھا، اس لئے خداوند تعالیٰ نے عورتوں کو اسی رنگ سے تشبیہ دی، لیکن بعض مفسرین کے

نزدیک یہ ایک اخلاقی وصف ہے، چنانچہ حضرت حسنؑ نے اس کی تفسیر کی ہے،
یعنی مصون لہ متبہ الایدیؑ یعنی وہ محفوظ ہیں اور انکو کسی نے ہاتھ نہ لگایا۔

اور اوپر کے ٹکڑے یعنی "قاصدات الطرف" سے جس میں بہر حال عورتوں کی عفت مراد ہے،
یہی تفسیر مناسبت رکھتی ہے، قرآن مجید کی ایک اور آیت ہے،

حور مقصودات فی الجنانہ (الجن - ۲) حوریں میں جو خیموں میں بٹھائی ہوئی ہیں،

جس سے ممکن ہے کہ سہی پردہ مراد نہ ہوتا، تاہم اس سے یہ ضرور تہ چلتا ہے کہ اہل عرب عورتوں
کو بالکل بے قید و بند نہیں رکھتے تھے، اور اون کو ہر ممکن طریقہ سے باعصمت رکھنا چاہتے تھے
اسی غیرت کی بنا پر جب عورتوں کو طلاق دیدیتے تھے تو ان کو دوسرے اشخاص سے نکاح
نہیں کرنے دیتے تھے، اسلام نے اگرچہ اس بے اعتدالی کی اصلاح کر دی تاہم اہل عرب کی
غیرت کو قائم رکھا، چنانچہ امام بخاری نے کتاب النکاح میں غیرت کا ایک مستقل باب باندھا
ہے، اور اُس کے تحت میں متعدد حدیثیں لائے ہیں، ایک حدیث میں ہے کہ حضرت سعد بن عبد
نے کہا کہ اگر میں کسی شخص کو اپنی بیوی کے ساتھ دیکھ لوں تو اُس کی گردن مار دوں، رسول اللہ صلی
نے فرمایا کہ تم کو سعد کی غیرت سے تعجب ہے، میں اُن سے بھی غیرت مند ہوں، اور خدا
بھی غیرت مند ہے، رسول اللہ صلی کے اسی قول سے بعض لوگوں نے یہ استدلال کیا ہے کہ
اگر کوئی شخص ایسا کر بیٹھے تو مقتول کا خون رائگاں جائیگا۔

ایک بار بہت سے صحابہ جن میں حضرت عمر بن الخطابؓ بھی تھے رسول اللہ صلی کے پاس
بیٹھے ہوئے تھے، آپ نے فرمایا کہ میں نے حالت خواب میں دیکھا کہ میں جنت میں ہوں، اور ایک
عورت ایک محل کے پہلو میں وضو کر رہی ہے، لیکن جب مجھے معلوم ہوا کہ یہ محل عمر بن الخطابؓ

لے تفسیر ابن کثیر جلد ۲ صفحہ ۲۵ فتح الباری جلد ۹ صفحہ ۲۸ و بخاری کتاب النکاح باب النیہ،

کا ہے تو مجھے اون کی غیرت یاد آئی اور اُسے پاؤں واپس آیا، حضرت عمرؓ رو پڑے اور کہا کہ
”میں آپ سے غیرت کرونگا؟“

ایک بار حضرت اسماءؓ پیدل جا رہی تھیں، راستہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حید انصاری کے
ساتھ ملے اور اون کو اپنے پیچھے اونٹ پر بٹھانا چاہا، لیکن چونکہ ان کے شوہر حضرت زبیرؓ نہایت
غیور تھے اس لئے اون کی غیرت کے خیال سے انھوں نے مردوں کے ساتھ سوار ہونا پسند
نہیں کیا، عرب میں لڑکیوں کے زندہ دفن کرنے کا جو رواج ہو گیا تھا اس کا ایک سبب یہ
کہ اوپر گزاری یہی غیرت تھی،

(۲) یہ غیرت صرف اپنی ذات تک محدود نہ تھی، بلکہ اہل عرب اپنی عورتوں کی عورت
و آبرو کی طرح اپنے ہمسایوں کی عورتوں کی عزت و آبرو کی بھی حفاظت کرتے تھے چنانچہ ایک شاعر کہتا ہے:

و غرض طر فی ان بدت لی حارقی حتی یواری جارقی ما و اھا
جب میری بڑی دشمنی ہو تو میں اپنی آنکھ بھکالتا ہوں یہاں تک کہ وہ اپنے گھر میں داخل ہو جائے
ایک اور شاعر کہتا ہے،

و مالئشکیدی حارقی غیر اھا اذا غاب عنھا بعد لھا زورھا
میری بڑی دشمنی کو مجھ سے صرف یہ شکایت ہے کہ جب اس کا شوہر باہر ہوتا ہو تو میں اُسے لے کر چلتا

یا بندی عہد | حالت جنگ میں اگرچہ اہل عرب بعض موقعوں پر خدع و فریب سے کام لیتے تھے
اس لئے ایسی حالتوں میں پابندی معاہدہ کی پرواہ نہیں کرتے تھے، تاہم عام معاملات میں وہ
معاہدوں کے سخت پابند تھے، اور یہ ان کا عام قومی وصف تھا، اس لئے جو شخص معاہدوں
کی خلاف ورزی کرتا تھا، وہ عام قومی مجھوں میں سبکے سانسے ذلیل کیا جاتا تھا، چنانچہ اس
قسم کے اشخاص کے لئے سوق عکاظ میں ایک جھنڈا نصب کیا جاتا تھا تاکہ تمام قوم کے سامنے

اُن کی ذلت و تشہیر ہو، صحیح مسلم کی ایک حدیث میں جس کے الفاظ یہ ہیں،

لکل عا در لو ۶۱ یوم القیامۃ قیامت کے دن ہر بد عہدی کرنے والے

کے لئے ایک جھنڈا بلند کیا جائیگا،

جاہلیت کی اسی رسم کی طرف اشارہ ہے، چنانچہ علامہ نووی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں،

وكانت العرب تنصب الأوتار اہل عرب بھرے بازاروں میں بد عہدی

فی الأسواق الحفلة لعل الناس کرنے والے کے لئے جھنڈے نصب کرتے

لتشہیرہ بذلتہ تھے تاکہ اُس کی تشہیر ہو،

عرب کے قومی اخلاق میں جو لوگ بہت زیادہ ناموری حاصل کر لیتے تھے اُن کے نام خاص طور پر مشہور ہو جاتے تھے، مثلاً فیاضی میں حاتم طائی نے عام شہرت حاصل کی ہے، تنجاعت میں بھی خاص خاص لوگ مشہور ہیں، اور پابندی عہد میں سموال بن عادیار نے ایک خاص وقت کی بناء پر نام پیدا کیا ہے،

تنجاعت | غیر متدن قوموں میں یوں بھی شجاعت پائی جاتی ہے، لیکن عام قتل و خون جنگ و خون ریزی نے اہل عرب کو اور بھی زیادہ شجاع بنا دیا تھا، اُن کے نزدیک میدان جنگ میں مرنا بڑے فخر کی بات تھی، اور طبعی موت کو بہت بڑا عیب سمجھتے تھے، اور جو شخص اس طرح مرنا تھا اُس کی نسبت کہتے تھے،

مات فلان حتف انفسہ فلان شخص، تاک کی موت مرا،

ایک عرب کو جب معلوم ہوا کہ اُس کا بھائی قتل کر دیا گیا ہے، تو اُس نے خنزیر لہجہ میں کہا،

لہ نووی شرح مسلم جلد ۲ ص ۸۵،

کہ اگر وہ قتل کر دیا گیا ہے تو یہ کوئی نئی بات نہیں، اُس کے باپ، بھائی، چچا سب سب اس طرح قتل کئے گئے ہیں، خدا کی قسم ہم لوگ طبعی موت سے نہیں مرتے، بلکہ نيزوں سے کٹ کر او تلواریں کے سایہ کے نیچے مرتے ہیں۔

اشعارِ جاہلیت کی ایک خاص قسم کا نام حماسیات ہے، اور وہ اسی قسم کے بہادری کارناموں سے لبریز ہے، ایک شاعر کہتا ہے،

وہامات مناسید حقت انفہ ولاطل مناحیت کان قتیل
ہمارا کوئی سردار ناک کی موت نہیں مرا اور ہمارے کسی مقتول کا خون رائیگاں نہیں گیا
تسیل علی حد الفیات نفوسنا ولیست علی غیر العلیات تسیل
ہمارا خون تلواریں کی دھار پر بہتا ہے، تلواریں کی دھار کے سوا اور کسی چیز پر نہیں بہتا
ایک دوسرا شاعر کہتا ہے،

لسنا نموت علی مضاجعتنا باللیل بل ادوا ونا القتل،
ہم رات کو اپنے بستر پر نہیں مرتے، بلکہ ہماری بیماری صرف قتل ہے،

میدانِ جنگ کے علاوہ اس وصف نے اُن میں اور بھی بہت سے اخلاقی اوصاف پیدا کر دیئے تھے، مثلاً اُن کے قول و فعل میں ریا اور خوشامد کا شائبہ نہیں پایا جاتا تھا، بلکہ جو کچھ کہنا چاہئے اُس کو صاف صاف کہتے تھے، اور جو کچھ کرنا چاہئے اُس کو علانیہ کرتے تھے، ایک شاعر کہتا ہے،

فاما ان تکون اخي لصديق فاعرف منک غتی من سمیتی،
اگر تم میرے بچے دوست ہو، تو میرے عیب و ہنر کو پہچانو،
والا فاطر حنی اتحن لنی، عدوا لقیقت و تنقیونی،

دربار سے الگ ہو جاؤ، اور مجھ کو اپنا دشمن بنا لو کہ میں تم سے ڈروں اور تم مجھ سے
ایک اور شاعر کہتا ہے،

وبالعدل فانطق ان نطقك ولا تجحرا
وذالذم فاذممه وذالحمد فاحمدا
اگر کہو تو تمھیک بات کہو، کج روی نہ اختیار کرو
برے کی بُرائی کرو، اور اچھے کی تعریف،
قبیلہ کی حمایت اور مصائب پر صبر و سکون کا جو جذبہ اہلِ حُب میں پایا جاتا تھا وہ اسی
شجاعت کا نتیجہ تھا، ایک شاعر کہتا ہے،

انی لمن معشر افعی و ابلہم
قیل الکماۃ الا ین الحما مونا
میں اُس قبیلہ سے ہوں جن کے اگلوں کو بہادروں کے اس قول نے فخر دیا ہو کہ ہمارے حمایت
کرنے والے کہاں ہیں۔

ولا تراحم و ان جلت مصیبتہم
مع البکاۃ علی من مات یمکونا
مصیبت کتنی ہی بڑی ہو لیکن ہمارے
قبیلہ کے لوگ مرے پر روتے نہیں،
صدرِ حجاز | اعزہ و اقارب کے تعلقاتِ قرابت کا لحاظ زمانہ جاہلیت میں اہلِ عرب کے
نزدیک ایک نہایت قابلِ احترام وصف تھا، اس لئے جب کسی شخص سے کوئی درخواست
کرتے تھے، تو اُس کے موثر بنانے کے لئے خدا کے ساتھ تعلقاتِ قرابت کا بھی واسطہ دیتے
تھے اور کہتے تھے،

اسألك يا لله والرحم
یعنی میں تم سے خدا اور تعلقاتِ قرابت کا
واسطہ دلا کر یہ درخواست کرتا ہوں،

اسی طریقہ کے موافق جب کفارِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کوئی خطر و امانہ کرتے تھے، تو
اُس میں لکھتے تھے،

بعض اوقات صرف تعلقاتِ قرابت ہی پرکتفا کرتے تھے اور کہتے تھے اس آیت
بالرحمۃ یعنی تم کو تعلقاتِ قرابت کا واسطہ دلاتا ہوں قرآن مجید کی اس آیت میں
وَالْعَوَالِدَ الَّذِیْ تَسْأَلُوْنَ خدا سے ڈرو جس کے نام سے مانگتے ہو
بہ والارحامہ (نہار - ۱) اور قرابت سے

اہل عرب کا یہی طریقہ مراد ہے یہی وجہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں جو لوگ ان تعلقات کا لحاظ رکھتے تھے اور اغواء و اقارب کی اعانت و امداد کرتے تھے، وہ نہایت معزز اور قابل ستائش خیال کئے جاتے تھے، چنانچہ ابتدائے وحی میں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گھبراہٹ ہوئی اور آپ نے حضرت خدیجہؓ سے واقعہ بیان کر کے کہا کہ مجھ کو اپنی جان کا خوف ہے تو انھوں نے جن الفاظ میں آپ کو تسکین دی، اول میں یہاں فقرو یہ ہے،

واللہ ما یخیرکُم اللہ ایدر انک
لتصل الیہم

خدا کی قسم، خدا آپ کو کبھی رسوائہ کرے گا
کیونکہ آپ صلہ رحمی کرتے ہیں،

حضرت ابو بکرؓ نے جب جہنہ کی طرف ہجرت کرنی چاہی اور راستہ میں ابن الدغنه سے ملاقات ہوئی تو اُس نے اون کے مخصوص اخلاقی اوصاف کی بناء پر اون کو روک لیا اور کہا کہ تم جیسا شخص نہ جلا وطن ہو سکتا نہ جلا وطن کیا جاسکتا اس کے بعد اون کے جو اخلاقی اوصاف گنائے اون میں ایک صلہ رحمی بھی تھی :

ایک بار حضرت حکیم بن حزام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ میں زمانہ جاہلیت

١٥ تفسیر کبر حلد ٣ ص ١٩٥ ١٩٦ ٢٠٠ ج ٢ باب کیف کان بد الوی ٢٠١ ایضاً باب حجۃ البنی صلعم و صحابہ الی المدینہ

میں صدقہ کیا کرتا تھا، غلام آزاد کیا کرتا تھا، اور صلہ رحمی کیا کرتا تھا، کیا مجھے اس پر ثواب ملے گا؟
 زمانہ جاہلیت میں ابن جدعان ایک شخص تھا جو فیاضی اور صلہ رحمی میں نہایت نامور تھا
 فیاضی اور عالی حوصلگی | زمانہ جاہلیت میں اہل عرب نہایت فیاض اور عالی حوصلہ تھے، اور اس
 فیاضی اور عالی حوصلگی کے مختلف مظاہر تھے مثلاً

(۱) عام دعوت دیتے تھے، اور اس پر فخر کرتے تھے، ایک شاعر کہتا ہے،

عَنْ فِي الْمَشَاةِ دَعَا لِحَفْلِي لَا تَرَى الْاَدَبَ فِينَا يَنْتَقِرُ

ہم لوگ زمانہ قحط میں عام دعوت دیتے ہیں، خاص دعوت نہیں دیتے،

زمانہ جاہلیت میں عبد اللہ بن جدعان ایک مشہور فیاض تھا، اس نے ایک بار مکہ میں فالودہ
 کی عام دعوت دی، بڑا لمبا چوڑا دسترخوان بچھایا، اور عام منادی کرادی کہ جو شخص فالودہ کھانا چاہے
 وہ آئے اور کھائے،

(۲) دولت مند لوگ غریب کو اپنی دولت میں شریک کر لیتے تھے، اور اس کو بیک وصف

محمود سمجھتے تھے، ایک شاعر کہتا ہے،

وَالْحَالِطُونَ لِحَيْثِهِمْ بِنَصَارِهِمْ وَذَوِي الْغَنَى مِنْهُمْ يَذِي الْفَقْرَ

اپنی چاندی کو اپنے سونے کے ساتھ اور اپنے دولت مندوں کو محتاجوں کیسے ملا لیتے ہیں

ایک اور شاعر کہتا ہے،

وَالْاِنِ لَعَفَ الْفَقْرُ مَشْتَرِكٌ الْغَنَى

میں محتاجی میں خود دہرا ہوں اور دولت مندی کی حالت میں اوروں کو اپنی دولت میں شریک کر لیتا ہوں

۱۰ مسلم کتاب الایمان باب بیان حکم عمل الکافر اذا اسلم بعدہ ۱۱ ایضاً باب الدلیل علی ان من مات علی الکفر لا ینفعہ عمل،

اسی فیاضانہ وصف کی بنا پر انصار نے مہاجرین کو اپنے مال و جائیداد میں شریک کر لیا تھا،

(۳) بڑے مہمان نواز تھے اور اس کے لئے بلند مقامات پر آگ روشن کرتے تھے تاکہ مسافروں کے لئے اس کی روشنی شمع راہ ہو، اور اُس کے ذریعہ سے اُن کے گھروں کا پتہ پائیں لیکن اندھوں کے لئے یہ روشنی بیکار تھی، اس لئے بعض لوگ اس آگ پر عود جلاتے تھے تاکہ اندھے اس کی خوشبو کے ذریعہ سے آسکیں، آگ کے علاوہ کتے پالتے تھے تاکہ اون کی آواز سے مسافران کے مکانات کا سراغ لگا سکیں،

بدلوں میں باہم فیاضی کے مقابلے ہوتے تھے جس کی صورت یہ تھی کہ دو شخص اونٹ ذبح کرتے جاتے تھے، یہاں تک کہ اس فریقانہ مقابلہ میں ایک شخص اونٹ کے ذبح کرنے سے عاجز آکر شکست کھا جاتا تھا،

ایک قاعدہ یہ بھی تھا کہ جب کوئی شخص مرجاتا تھا تو اُس کی قبر پر اونٹ ذبح کرتے تھے جس کی متعدد وجہیں بتائی جاتی ہیں، لیکن ان میں جو وجہ خاص طور پر فیاضی اور مہمان نوازی سے تعلق رکھتی ہے، وہ یہ ہے، کہ جو لوگ زندگی میں مہمانوں کے لئے اونٹ ذبح کیا کرتے تھے، اُن کے احسانات کے صلہ میں مرنے کے بعد اون کی قبروں پر اونٹ ذبح کئے جاتے تھے،

(۴) قرابازی اور شراب خواری بھی اہل عرب کی فیاضی کے بڑے مظاہر تھے، اور جو لوگ ان مشاغل میں شریک نہیں ہوتے تھے وہ بڑے خیل خیال کئے جاتے تھے،

اسلام نے بھی اہل عرب کے اس وصف کو قائم رکھا، بلکہ اس کو ترقی دی، البتہ عرب میں فیاضی کے جو ناجائز اور غیر معتدل طریقے پیدا ہو گئے تھے، اسلام نے اُن کا انسداد کیا، مثلاً بدلوں میں محض نام و نمود کے لئے باہم مقابلہ اذٹوں کے ذبح کرنے کا جو طریقہ قائم تھا، رسول اللہ صلیع

نے اُس کی ممانعت فرمائی، مردوں کی قبروں پر اونٹوں کے ذبح کرنے کا جو دستور تھا، اُسکو بھی ناجائز قرار دیا، قمار بازی اور شراب خواری کی شدت کے ساتھ ممانعت فرمائی اور فیاضی کا ایک معتدل طریقہ قائم کیا، اور اُس کو مسلمانوں کا مخصوص وصف قرار دیا،

وَالَّذِينَ إِذَا انْفَقُوا مِمَّا كَسَبُوا

وَلَمْ يَتَّقُوا وَأَوَّكُنَ بَيْنَ يَدَيْهِمْ

قَوْمًا (فرقان - ۴)

اہل عرب چونکہ محض فحار نہ مقابلہ اور نام و نمود کے لئے فیاضی کرتے تھے اس لئے

اُس کی ممانعت کی، اور اس قسم کے اسراف کو شیطانی فعل قرار دیا، چنانچہ امام رازی

”وَلَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا انَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا اخْوَانُ الشَّيَاطِينِ“ کی تفسیر میں لکھتے ہیں،

قال بعض العلماء خرجت

هذه الآية على وفق عادة العرب

وذلك لانهم كانوا يجمعون

الاموال بالذهب والعملة ثم يجمعون

كانوا ينفقونها في طلب الخلاء ونحو ذلك

بعض علماء کا قول ہو کہ اس آیت کا

مفہوم اہل عرب کی عادت کے موافق

ہے، کیونکہ وہ لوگ لوٹ مار سے مال

جمع کرتے تھے، پھر اُس کو نام و نمود حاصل

کرنے کے لئے خرچ کرتے تھے،

اخلاقِ عجم

عرب کا یہ نظام اخلاق جس کے نمایاں اجزاء کی تفصیل ابھی گزر چکی ہے، وحشیانہ

لے ابو داؤد کتاب الاضاحی باب ماجاء فی اکل معاقرۃ الاعراب،

۵۲ تفسیر کبیر جلد ۵، ۵۵،

بدویت سے پیدا ہوا تھا لیکن بالکل اس کے مقابل اہل عرب کے سامنے عجیبوں کا نظام اخلاق بھی تھا جو تہذیب و تمدن کی انتہائی ترقی کا نتیجہ تھا، اہل عرب کے نظام اخلاق میں اگرچہ بہت سی بے اعتدالیاں پائی جاتی تھیں، لیکن، اس کے بدترین اجزاء میں بھی اخلاقِ حسنہ کی جھلک موجود تھی، شراب نوشی اور قمار بازی فیاضی کا منظر تھی، دختر کشی کا رواج غیرت کا نتیجہ تھا، عصبیت قومی حیثیت کی دوسری شکل کا نام تھا، لیکن عجیب نظام اخلاق و حقیقت کوئی روحانی نظام اخلاق نہ تھا، بلکہ جسمانی آسائش و آرام کے سامان کی کثرت میں اخلاق کے تمام روحانی اجزاء اُلٹ ہو گئے تھے، اور اسبابِ تعیش کے اس بے پایاں ذخیرہ نے تمام قوم کو اخلاقِ حسنہ سے معز کر دیا تھا، چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب لکھتے ہیں کہ ”عجمیوں اور رومیوں میں چونکہ ایک مدت سے حکومت کا سلسلہ قائم تھا اور وہ لوگ ذہنی لذتوں میں مستغرق ہو چکے تھے، اس لئے اسبابِ معاشرت میں نہایت غلو پیدا کر لیا تھا اور اُس پر فخر کرتے تھے، اور اطرافِ ممالک سے اون کے یہاں حکماء آتے تھے اور ان اسباب میں نہایت نازک جدتیں اور اختراعیں پیدا کرتے رہتے تھے، یہ لوگ ہمیشہ اُن پر عمل کرتے تھے اور ہر ایک دوسرے کے مقابل میں بڑھنا چاہتا تھا، اور اس پر فخر و مباہلات کرتے تھے، یہاں تک کہ جو رئیس لاکھ درہم سے کم قیمت کا مکر بند یا تاج پہنتا تھا، یا اس کے پاس شاندار محل، حمام، باغ، عمدہ سواریاں، خوبصورت غلام، متنوع غذائیں، اور عمدہ لباس نہیں ہوتا تھا، اُس کو نہایت حقیر سمجھتے تھے، یہ تمام چیزیں اون کے اُصولِ معاشرت میں داخل ہو گئی تھیں، اور وہ بہ شکل اوس کو چھوڑ سکتے تھے، اس نے ملک کے تمام اعضاء و احوال کو مریض بنا دیا تھا، اور اس مرض سے بازاری، دیہاتی، دولت مند اور محتاج کوئی شخص محفوظ نہ تھا، کیونکہ یہ چیزیں بہت سے مال کے صرف کرنے سے حاصل ہوتی تھیں، اور یہ

مال اُس وقت تک نہیں حاصل ہو سکتا تھا، جب تک کاشتکاروں اور تاجروں وغیرہ پر دُکٹُنکس نہ لگایا جائے اور ان پر تشدد نہ کیا جائے، اور وہ اگر اوس کے دینے سے انکار کریں تو ان سے جنگ کی جائے اور ان کو سزائیں دی جائیں،

اور اگر ان کی اطاعت کریں تو ان کو مویشی بنایا جائے جن سے کھیتی باڑی کا کام لیا جاتا ہے، اور ان کو اس قدر فرصت نہ دی جائے کہ وہ سعادت اخروی کی طرف نکل اٹھا کر بھی دیکھ سکیں اُس کا نتیجہ یہ تھا کہ بڑے سے بڑے ملک میں بھی ایک شخص نہ تھا جس کو دین سے کوئی عرض ہو، نیز یہ تمام سامان صرف اوس وقت مہیا ہو سکتے تھے، جب ایک مستقل گروہ نظامِ عالم کے اصولِ معاش کو چھوڑ کر صرف ان غذاؤں، لباسوں، اور عمارتوں کی فراہمی کو اپنا ذریعہ معاش بنا لے، عام لوگ بھی جب ان کے پاس آتے تھے، تو ان چیزوں میں انہی رُمیوں کی تقلید کرتے تھے، کیونکہ اگر وہ ایسا نہ کرتے تو ان کے نزدیک اُن کی کوئی حیثیت نہیں قائم ہوتی، اس طرح تمام لوگ بادشاہ کے دستِ نگر ہو گئے تھے، اور کبھی اوس سے یہ کہہ کر بھیگ مانگتے تھے کہ وہ مجاہد اور مددگار ہیں، اسلئے ان کو انہی کی وضع میں رہنا ہے، حالانکہ اس سے ضرورت کا پورا کرنا مقصود نہ تھا، بلکہ اپنے سلف کی وضع پر قائم رہنا مقصود تھا، کبھی یہ کہہ کر سوال کرتے کہ وہ شاعر ہیں، اور سلاطین نے ہمیشہ ان کو صلہ دیا ہے، کبھی یہ کہتے کہ وہ زاہد اور فقرا ہیں، بادشاہ کے لئے ان کی خبر گیری نہ کرنا میوہ ہے، اس طریقہ سے ایک دوسرے کو تنگ کرتا رہتا تھا، اور ان کی معاش بادشاہوں کی صحبت، بذلہ سخی اور خوشامد پر موقوف ہو گئی تھی، جب ان مشاغل کی کثرت ہوئی تو ان کی روح میں نہایت ذلیل اوصاف پیدا ہو گئے، اور اُن لوگوں نے اخلاقِ صالحہ سے بالکل روگردانی اختیار کر لی، اگر تم اس مرض کی حقیقت کو جاننا چاہتے ہو

تو ایسی قوم کی طرف دیکھو جس میں نہ حکومت ہے، نہ وہ لذتِ غذاؤں اور لباسوں میں تکلفات کرتی، تم کو نظر آئے گا کہ اُن میں ہر شخص خود مختار ہے، اور اُس کی گردن پر بھاری ٹکسوں کا بوجھ نہیں ہے، اس لئے دین و ملت کے لئے اوس کو وقت اور موقع مل سکتا ہے، پھر اُس کو دیکھو کہ اگر اُس میں سلطنت اور اعمالِ سلطنت ہوتے اور وہ رعایا کو اپنا غلام بنا لیتی، تو اوس کا کیا حال ہوتا؟

بد قسمتی سے رومیوں اور ایرانیوں کی یہی دونوں سلطنتیں اور دوسرے متمدن ممالک پر اثر و اقتدار رکھتی تھیں کیونکہ عراق، ہن، خراسان اور اُن کے متصل کے ممالک کسریٰ کے زیرِ اقتدار تھے، اور ماد، الہرا اور ہندوستان کے بادشاہ بھی اُس کے زیرِ اثر تھے، اور اُسکو سالانہ خراج دیتے تھے، قیصرِ روم اور شام پر فرماں روا لڑتا تھا، اور مصر مغرب اور افریقہ کی سلطنتیں اوس کے زیرِ اثر تھیں، اور اُسکو سالانہ خراج دیتی تھیں، اس لئے ان دونوں سلطنتوں کا اخلاقی اثر تمام مہذب ملکوں پر پڑتا تھا، اور وہ ان کی پیش پسندی سے متاثر ہوتے تھے، اگرچہ ان کے سیاسی اقتدار سے آزاد تھا تاہم یہ دونوں سلطنتیں عرب کے پہلوئیں قائم تھیں اور ان سے اہل عرب کے تجارتی تعلقات قائم تھے، اس لئے اہل عرب پر بھی ان کی اخلاقی اور معاشرتی زندگی کا اثر پڑتا تھا، چنانچہ ایک بار حضرت عمرؓ رسول اللہ صلعم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو دیکھا کہ آپؐ چٹائی پر لیٹے ہوئے اور چمڑے کے ایک تیکہ سے ٹیک لگائے ہوئے ہیں جس کے اندر کھجور کی خشتک پتیاں بھری ہوئی ہیں، چٹائی پر کوئی بچھونا نہیں ہے، اس لئے آپؐ کے پہلوئیں چٹائی کے نشانات پر پڑے ہوئے ہیں، گھر کے اندر ادھر ادھر دیکھا تو صرف تین کھالیں نظر آئیں، اس بے سرو سامانی کو دیکھ کر بولے کہ ”خدا سے دعا فرمائیے کہ وہ آپؐ

کی امت کو مرنہ احوال بنائے کیونکہ فارس و روم مرنہ احوال ہیں اور اول کو دنیا حاصل ہوا
حالانکہ وہ خدا کو نہیں پوجتے،

ایک بار حضرت قیس بن سعد جبرہ گئے تو دیکھا کہ وہاں کے لوگ ایک رئیس کو سجدہ کر رہے
ہیں اپڈٹ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو اس واقعہ کو بیان کر کے کہا کہ "آپ
اس کے بہت زیادہ مستحق ہیں کہ ہلوگ آپ کو سجدہ کریں، لیکن یہ طرز معاشرت چونکہ اعلیٰ
کی اصلی روح کو بالکل فنا کر دینے والا تھا، اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرز معاشرت کے
تمام اجزاء کی بیخ کنی کی، کتب حدیث میں وضع و لباس وغیرہ کے متعلق بہت سی حدیثیں
مذکور ہیں جن سے اسی طرز معاشرت کی بیخ کنی مقصود ہے مثلاً

لا تستکبروا فی اناء الذہب والفضۃ
ولا تلبسوا الدیاج والحریر فیہ
لہم فی الدنیا وھو لکم فی الآخرۃ
سونے اور چاندی کے برتنوں میں پانی
نہ پیو اور دیبا و حریر نہ پہنو کیونکہ وہ
عجمیوں کے لئے دنیا میں ہیں اور تمہارے
لئے آخرت میں،

خروج علینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
متوکیا علی عصا فقمنا الیہ فقل
لا تقوموا کما تقوم الاعاجم
بعضہا بعضاً (ابوداؤد و کتاب الاواب)
صحابہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
برئیک لکائے ہوئے نکلے تو ہلوگ اٹھ گئے
فرمایا کہ جس طرح عجمی اٹھتے ہو کر باہم تعظیم کرتے
ہیں، اُس طرح نہ کھڑے ہو ا کرو،

خالقوا للمشراکین و ضرواللحمی
واحفوا الشوارد (بخاری کتاب البیاء)
مشرکوں یعنی جو سیوں کی مخالفت کرو ڈالو
بڑھاؤ، اور مونچھیں منڈواؤ،

اسکے بعد ہم اب ان نظام اخلاق کی تاریخ لکھتے ہیں جسکو اسلام نے عرب و عجم کے سامنے پیش کیا،

لفظ غایب کی جگہ پر
پانچ غلط درجی ہیں
حال نہ جہاں
ملے ابو داؤد
سنن ابی داؤد
حق از حد علی
اور

اخلاق قرآنی

اسلام میں فقہی احکام کی اصلی تاریخ ہجرت کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مدنی زندگی سے شروع ہوئی ہے لیکن اصول دین یعنی عقیدہ توحید، عقیدہ رسالت، عقیدہ حشر و نشر اور دوسرے اسلامی عقائد کی تاریخ مکہ ہی میں مکمل ہو گئی انہی اصولی چیزوں کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اصول اخلاق کی تعلیم بھی مکہ ہی میں دی، چنانچہ حضرت ابوذر غفاریؓ نے جب اپنے بھائی کو آپ کی تحقیق حال کے لئے مکہ میں بھیجا تو اُنھوں نے پلٹ کر آپ کی پیغمبرانہ خصوصیت یہ بتائی کہ

دائتہ یا مہو بمکامہ الاخلاق میں نے آپ کو مکارم اخلاق کا حکم دیتے

صحیح مسلم فضائل ابی ذرؓ ہوئے دیکھا

ان اخلاقی تعلیمات کا ایک حصہ تو خود قرآن مجید میں مذکور ہے اور ایک حصہ کی تشریح و تفصیل احادیث کی کتابوں میں موجود ہے، لیکن تاریخی حیثیت سے یہ پتہ لگانا کہ آپ نے فلاں فلاں اخلاقی حدیثیں مکہ میں اور فلاں فلاں اخلاقی حدیثیں مدینہ میں بیان کیں، مشکل بلکہ ممکن ہے، اور جہاں تک ہر کوئی معلوم ہے حدیثین کرام نے بھی احادیث کے متعلق مکی اور مدنی کی کوئی تفریق نہیں کی ہے، قرآن مجید کے مکی اور مدنی حصے بے شبہ ممتاز ہیں اور اہل نظر نے اون کی خصوصیات بھی الگ الگ قائم کر دی ہیں، جن میں ایک بڑی خصوصیت یہ ہے کہ مکی سورتوں

میں زیادہ تر اصول دین اور اصول اخلاق کی تعلیم دی گئی ہو، تاہم قرآن مجید کی اوں اخلاقی تعلیمات میں بھی جو اصولی طور پر مکہ میں دی گئیں تاریخی ترتیب پیدا کرنا بہت مشکل ہے، کیونکہ آیتوں کی تاریخ نامعلوم ہے، البتہ قرآن مجید کی بعض اخلاقی تعلیمات کے متعلق ہم کو یہ تصریح معلوم ہے کہ وہ مکہ میں دی گئیں، چنانچہ قرآن مجید کی جن آیتوں میں اصول اخلاق کی تعلیم دی گئی ہے اوں میں ایک آیت یہ ہے،

ان الله يامر بالعدل والاحسان
وايتاء ذى القربى وانهي
عن الفحشاء والمنكر ولنجي
يعظكم لعلكم تذكرون،
(دخل - ۱۳)

مسلمانوں! انصاف کرنے کا حکم دیتا اور
دلوگوں کی مشا، احسان کرنا اور قربت اوں کو
دماغی امداد دینے کا اور بھائی کے کاموں اور
ناشایستہ حرکتوں اور (ایک سر پر) زیادتی کو
سننے فرماتا ہو، ملوگوں کو دیسی ایسی نصیحتیں کرتا ہو

اور اس آیت کے متعلق ہم کو یہ تصریح معلوم ہے کہ وہ مکہ میں نازل ہوئی اور حضرت عثمان بن مظعون جو ہاجرین اولین اور سابقین اسلام میں ہیں، اسی آیت کو سن کر مکہ میں اسلام لائے، لیکن دوسری اخلاقی آیتوں کے متعلق ہم کو اس قسم کی تفصیلی معلومات حاصل نہیں ہیں البتہ کی سورتوں میں جو اخلاقی تعلیمات مذکور ہیں، اوں سب کے کجا کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ جو چیزیں اصول اخلاق میں داخل ہیں، اوں سب کی تعلیم مکہ ہی میں دی چکی تھی، اور ان تعلیمات کے مطابق مکہ میں اسلام کا جو اساسی نظام اخلاق قائم ہوا، اسکے اہم اجزاء حسب ذیل ہیں:

احترام نفس انسانی

اس سلسلہ میں قتل انسانی کی عام ممانعت کی گئی ہو، جس میں کافر و مسلم کی کوئی تخصیص نہیں ہو،

وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ (اور کسی کی، جان کو جس کا مارنا، اللہ نے
کراہا الحق) (بنو اسرائیل - ۴)

اور قتل اولاد کی رسم قبیح کو جو عرب میں مختلف صورتوں میں جاری تھی خصوصیت کیسا
مثالیا گیا ہے، مثلاً

(۱) اس کی ایک صورت یہ تھی کہ اولاد زینہ کو بتوں پر بھینٹ چڑھاتے تھے اور قرآن
نے سورہ انعام کی ان آیتوں میں اسی کی مذمت اور ممانعت کی ہے،

وَكُلًّا ذَلَّ زَيْنَ لَكُنْثِيَوْمَنَ الْمَشْيُورِ اسی طرح ہیرے شکن کو انکے دباے ہوئے
قتل اولاد ہم مشر کا ہم لیس دو ہم شرکیوں نے ان کے اپنے بچے مار ڈالنے کو (انکی نظروں
وَلْيَلْبَسُوا عَلَيْهِمْ ذَلَّ اُنْكَوْدَابِي ہا
وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْ اُنْكَوْدَابِي ہا
وَمَا يَفْعَلُونَ، دیکھو ہمارا سہ بھائی نہ ہے، اور خدا چاہتا تو یہ

(انعام - ۱۶) لوگ یہ بے رحمی کا کام نہ کرتے، تو (اپنے پیغمبر) کو
قد خسر الذین قتلوا اولاد ہم
سفحاً بغیر علم، (انعام - ۱۶) بد عقلی (اور) ہمالیت سے اپنے بچوں کو مار ڈالا

(۲) لیکن عام طور پر لڑکیاں اس مصیبت میں مبتلا تھیں، اور لوگ ان عسیبوں
کو زندہ درگور کر دیا کرتے تھے جس کے مختلف اسباب تھے، ایک سبب تو یہ تھا کہ لڑکیاں چونکہ
کسب معاش نہیں کر سکتی تھیں، اس لئے اہل عرب جو اکثر مفلوک الحال ہوتے تھے ان کو
اپنے فقر و فاقہ کے اضافہ کا ایک سبب سمجھتے تھے، اور اس بنا پر ان کو مار ڈالتے تھے، چنانچہ
سورہ بنو اسرائیل کی ایک آیت میں اس کی تصریح ہے،

وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشِيتُمْ أَمْ لَا تَعْلَمُونَ (اور لوگو! افلاس کے ڈر سے اپنی اولاد کو
 قتل نہ کرو اور ان کو اور تمکو ہمیں روزی دیتے
 کان خطاً کبیرا) بنو اسرائیل (۴) ہیں اولاد کا جان سے مارنا بڑا گناہ ہے
 اگرچہ اس میں اولاد کا لفظ استعمال کیا گیا ہے جو لڑکی اور لڑکی دونوں کو شامل ہے لیکن
 امام رازی نے اس آیت کی تفسیر میں جو کچھ لکھا ہے اُس سے معلوم ہوتا ہے کہ لفظ کو عام ہوا
 تاہم اس سے درحقیقت لڑکیاں ہی مراد ہیں، چنانچہ اون کے الفاظ یہ ہیں،
 ”لڑکیاں چونکہ کسب معاش کی قدرت نہیں رکھتی تھیں اور لڑکے لوٹ مار کر کے
 کسب معاش کر سکتے تھے، اس لئے اہل عرب لڑکیوں کو قتل کر دیا کرتے تھے نیز ان
 کو یہ بھی خوف تھا کہ محتاج لڑکیوں کی طرف ان کا کفر و غبت نہ ظاہر کرے گا، اس لئے
 اون کا کماحقہ غیر کفو میں کرنا پڑیگا، جو موجب زنگ و عار ہے، اس لئے خداوند تعالیٰ
 نے فرمایا کہ ”لَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ“ یعنی اپنی اولاد کو قتل نہ کرو، اور اولاد کا لفظ مرد
 اور عورت دونوں کو شامل ہے، اس بنا پر اس کے معنی ہوں گے کہ اولاد کی جھٹکا
 سبب اُس کا اولاد ہونا ہے، اور یہ ایک ایسا وصف ہے جو مرد اور عورت دونوں
 میں مشترک طور پر پایا جاتا ہے، وہ گئی یہ بات کہ لڑکیوں کے زندہ رہنے سے فقر و قنا
 کا خوف ہے، تو بچپن میں لڑکوں کی نسبت بھی یہی اندیشہ ہے، نیز باہج لڑکوں کی
 نسبت بھی اس کا ڈر ہے، اس کے بعد خداوند تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے، ”فَمَنْ قَتَلَ
 ذَاً كَفًّا“ یعنی انکو بھی روزی دیتے ہیں اور تم کو بھی، جس کا مطلب یہ ہے کہ روزی
 خداوند تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے اور جس طرح اُس نے مردوں پر روزی کے دروازے
 کھول دیئے ہیں، اسی طرح عورتوں پر بھی روزی کے دروازے کھول سکتا ہو۔

لیکن اکمال المعلم شرح مسلم سے ظاہر ہوتا ہے کہ بعض لوگ فقر و فاقہ کے خوف سے لڑکیوں کی طرح لڑکوں کو بھی مار ڈالتے تھے ۱۷

(۲) لڑکیوں کے مار ڈالنے کا دوسرا سبب یہ تھا کہ بعض اوقات وہ جنگ میں گرفتار ہو کر لونڈی بنائی جاتی تھیں جس کو عرب کی غیرت گوارا نہیں کرتی تھی اور غالباً اون کے نزدیک نکاح بھی بے غیرتی کا ایک سبب تھا، اس بنا پر اون کے نزدیک لڑکیاں موجب تنگ و عار تھیں، اور اُس کا یہ اثر تھا کہ عرب میں جب کسی عورت کو دروزہ شروع ہوتا تھا تو اُس کا شوہر لوگوں سے روپوشی اختیار کر لیتا تھا اور جب تک ولادت نہ ہو لے روپوش رہتا تھا، لیکن ولادت کے بعد اگر اسکو یہ معلوم ہوتا تھا کہ لڑکا پیدا ہوا ہے تو خوش اور اگر لڑکی پیدا ہوتی تھی تو تنہا رنجیدہ ہوتا تھا، اور چند دنوں تک لوگوں کو منہ تک نہیں دکھلاتا تھا، اور اس مدت میں اس پر غور و فکر کرتا رہتا تھا کہ اس کو مار ڈالے یا زندہ رہنے دے، اور اس غور و فکر کے بعد جو لوگ اسکو مار ڈالے، کا فیصلہ کر لیتے تھے وہ اُس کے مختلف طریقے اختیار کرتے تھے، بعض لوگ زمین میں گڑب گھو کر ان کو دفن کر دیتے تھے بعض لوگ اون کو پہاڑ کی چوٹی سے گرا دیا کرتے تھے، بعض لوگ اون کو ڈوب دیتے تھے، اور بعض لوگ اون کو ذبح کر دیا کرتے تھے، لیکن اس کا عام اور مستداول طریقہ زندہ درگور کر دینا تھا، اسی لئے قرآن مجید نے صرف ہی طریقہ کا ذکر کیا ہے،

واذالنبأ واحدہم بالانثی	اور جب ان میں سے کسی کو بیٹی کے پیدا
ظل وجہہ مسودا وھو کظیم	ہونے کی خبر دیا جائے تو (مارے رخ کے)
یتوادی من القوم من سوء	اس کا منہ کالا پڑ جائے لوگوں سے بیٹھ کے

ما بئس جبر العیسک علی ہون
ام ید مسہ فی التراب،
(نخل رکوع۔)

عار کے مانے جس کے (پیدا ہونے کی) اسکو خبر
وئی چھپا چھپا پھرے راوردل میں منصوبے
سوچے کہ (کیا داس) ذلت پر بیٹی کو لے رہے

روایات سے بھی زیادہ تر اسی طریقہ کا پتہ چلتا ہے، چنانچہ ایک بار حضرت قیس بن صہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کیا کہ میں نے زمانہ جاہلیت میں آٹھ لڑکیوں کو زندہ درگور کیا، ایک شخص نے آپ سے کہا کہ میرے ایک لڑکی تھی جس کو میرے حکم سے میری بی بی بنا دسنگا کر کے میرے پاس لائی، اور میں نے اسکو ایک میدان کے نہایت گہرے گڑھے میں ڈال دیا یہ صرف اسی شخص کی جدت مرزا ہی نہ تھی، بلکہ بعض تفسیری روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ عرب یہ عام رواج تھا کہ جس بیٹی کو باپ مار ڈالنا چاہتا تھا شرم میں اُن سے کچھ تعرض نہیں کرتا تھا لیکن جب وہ قریب بلون کے ہو جاتی تھی تو ماں اس کو اچھے کپڑے پہنا کر جسم میں خوشبو لگا کر اُد بنا سنوار کر اس کے ساتھ کر دیتی اور وہ اس کو اپنے ہمراہ بیابان میں لیجاتا جہاں پہلے سے ایک گدھا کھدا ہوا تیار رہتا، اس میں اس لڑکی سے بھانکنے کو کہتا اور خود پیچھے سے اس کو اس میں ڈھکیل دیتا، مدینہ میں پہنچ کر اس اخلاقی اصول میں مختلف ترقیاں ہوئیں، مثلاً

۱) قصاص اور اصلاح قصاص کے متعلق مکہ میں جو اجمالی حکم اس آیت میں دیا گیا تھا،

ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا

لولیہ سلطاناً فلا یسرف

فی القتل انہ کان منصوراً

تو اسکو چاہئے کہ خون کا بدلہ لینے میں زیادتی نہ کرے کیونکہ (وایچی) بدلہ لینے میں بھی اسکی جیت ہے

(نہو اسرئیل - ۴)

مدینہ میں اس کی توضیح کی گئی، کیونکہ عرب میں :

(۱) اگر کسی کم رتبہ قبیلہ کا شخص کسی بلند رتبہ قبیلہ کے آدمی کو مار ڈالتا تھا تو مقتول کے وارث صرف قاتل ہی کے قتل پر اکتفا نہیں کرتے تھے بلکہ اس قبیلہ کے بہت سے اشخاص کو قتل کر دیتے تھے،

(۲) یہاں تک کہ خود معمولی درجہ کے قاتل سے قصاص نہیں لیتے تھے بلکہ اس کو چھوڑ کر اس قبیلہ کے متعدد سرداروں کو مار ڈالتے تھے،

(۳) صرف قاتل کے قتل ہی پر اکتفا نہیں کرتے تھے، بلکہ اس کا مثلہ کر ڈالتے تھے، یعنی اس کے ناک کان ہاتھ پاؤں سب کاٹ ڈالتے تھے،

لیکن وحیقت ان طریقوں سے قصاص کا اصلی مقصد نہیں حاصل ہوتا تھا بلکہ اس قتل و خوریزی کے جذبہ کو اور بھی تحریک ہوتی تھی، اس لئے مدینہ میں خداوند تعالیٰ نے قصاص کے اصل مقصد کو واضح کیا، اور بتایا کہ فرضیت قصاص کی اصلی غرض خوریزی کا انسداد ہے،

ولکم فی القصاص حیوة یا
اور عقلند و! قصاص (کے قاعدے)

اولیٰ الالباب (بقہ - ۲۲) میں تمہاری زندگی ہے،

اس مقصد کے واضح کرنے کے بعد عملاً قصاص میں مساوات کا حکم دیا گیا،

یا ایہا الذین آمنوا کتب علیکم
مسلمانو! جو لوگ تم میں، مارے جائیں اون

القصاص فی القتلی الحر بالحر
دکے بارے میں ملکہ (جان کے بدلے جان)

والعبد بالعبد والا نثی
کا حکم دیا جاتا ہو آزاد کے بدلے آزاد اور غلام

بالا نثی (بقہ - ۲۲) کے بدلے غلام اور عورت کے بدلے عورت

کہ میں قصاص اعضا کے متعلق کوئی حکم نہیں دیا گیا تھا، اس لئے اس کے متعلق تو رات میں جو احکام مذکور تھے، وہ مدینہ میں مسلمانوں پر بھی عائد کئے گئے،

وکتبا علیہم فیہا ان النفس بالنفس
والعین بالعين والاحنف بالانف
والاذن بالاذن واللسن باللسن
والجروح قصاص .

اور ہم نے تورات میں یہودیہ پر یہ فرض کیا
تھا کہ جان کے بدلے جان اور آنکھ کے بدلے
آنکھ، اور ناک کے بدلے ناک اور کان کے
بدلے کان اور دانت کے بدلے دانت اور

(مائدہ - ۷) زخموں کا بدلہ دویسے ہی زخم،

قصاص کے بدلے بعض صورتوں میں صرف ویت و کفارہ کی ہدایت کی گئی،
وماکان لمؤمن ان یقتل مینا
الخطاء ومن قتل مؤمنا خطا
فتحیر رقبۃ مؤمنۃ و دیتہ
مسلمۃ الی اہلہ الا ان یصل
فان کان من قوم عدو لکم
وهو مؤمن فتحیر رقبۃ مؤمنۃ
وان کان من قوم بینکم و بینہم
میتاق فذیتہ مسلمۃ الی اہلہ
وتحیر رقبۃ مؤمنۃ فمن لم یجد
فصیام شہرین متتابعین توبۃ
من الشکاک ان اللہ علیما
حکیم .

اور کسی مسلمان کو رو نہیں کہ مسلمان کو (جائے)
مار ڈالے مگر غلطی سے (مار ڈالنا موت دوسری بات ہے)
اور جو مسلمان کو غلطی سے دھبی، مار ڈالے تو ایک
مسلمان برہہ آزاد کرے، اور وارثان مقتول
کو خونبھا دے (سوا ایک، مگر یہ کہ وارثان مقتول
خونبھا معاف کر دیں پھر اگر مقتول ان لوگوں میں
کا ہو جو تم مسلمانوں کے دشمن ہیں اور وہ خود
مسلمان ہو تو دس ایک مسلمان برہہ آزاد کرنا
ہوگا اور اگر مقتول ان لوگوں میں کا ہو جنہیں
تم میں (سلج کا عہد و پیمان) ہو تو (قاتل کو چار
کہ وارثان مقتول کو خونبھا پہنچائے اور ان کے
علاوہ ایک مسلمان برہہ دھبی، آزاد کرے اور
جس کو مسلمان برہہ آزاد کرنے کا، مقدمہ رہنہ ہو

(نساء - ۱۳)

(۲) مکہ میں موشیوں کے قتل کے متعلق کوئی آیت نازل نہیں ہوئی تھی لیکن مدینہ میں ایک نابھ بن شریق نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر خدا کا نام اور منافقانہ طریقہ سے اسلام کا اظہار کیا لیکن جب آپ کی خدمت سے واپس ہوا تو مسلمانوں کی ایک جماعت کی کھیتی باری میں لگادی اور اون کے گدھے مار ڈالے، اس پر یہ آیت نازل ہوئی،

وَإِذَا تَوَلَّى سَعَىٰ فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ
فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ
وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسَادَةَ
اور جب (تھکے پاس سے) لوٹ کر جائے تو
ملک کو کھونڈے تاکہ اُس میں فساد پھیلے
اور کھیتی باری کو اور آدمیوں اور جانوروں

کی ہنس کو تباہ کرے اور اُس فساد کو پسند نہیں کرتا (بقرہ - ۲۵)

یہ آیت اگرچہ ایک خاص شخص سے تعلق رکھتی ہے لیکن امام رازی نے تصریح کی ہے کہ اکثر محققین مفسرین کے نزدیک وہ اون تمام اشخاص کو شامل ہے جن میں یہ اوصاف پائے جاتے ہیں، اور خود مختلف دلائل سے اس کی تائید کی ہے،

(۳) مکی سورتوں میں خود کشی کے متعلق بھی کوئی آیت نازل نہیں ہوئی تھی لیکن مدینہ اس کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی،

وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ (نساء - ۵) اور اپنے آپ کو نہ مار ڈالو

تاہم یہ دونوں آیتیں اس معاملہ میں قطعی نہیں ہیں، پہلی آیت میں بعض مفسرین کے نزدیک ”حرث“ سے مرد و عورت اور نسل سے اون کے بچے مراد ہیں، کیونکہ یہ آیت جس شخص کے متعلق نازل ہوئی ہے اس نے ایک گروہ کی عورتوں، مردوں، اور بچوں کو قتل کر دیا تھا، دوسری آیت میں تمام مفسرین کے نزدیک بالاتفاق یہ حکم دیا گیا ہے کہ ایک مسلمان کو دوسرے مسلمان کی جان نہیں مارنا چاہئے، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ اس میں خود کشی بھی داخل ہے یا نہیں؟ بعض لوگوں

(۲)

عفت وعصمت

اس کی اہمیت کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ متعدد کی آیتوں میں اس کا ذکر بھی قتل
ہی کے سلسلہ میں کیا گیا ہے مثلاً

وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ بِالْحَقِّ وَلَا بِيُزُونٍ، (فرقان - ۶)

اور خدائے رحمان کے خاص بندہ ہیں (ج) ناسخ (ناروا) کسی شخص کو جان سے نہیں مارتے کہ اسکو خدائے حرام کر رکھا ہو اور نہ زنا

وَلَا تَقْرَبُوا الزَّوْجَ الَّتِي أَنَّهُ كَانَ حَشَةً (دہریمائی) نہ بچکنا کیونکہ وہ بیچائی ہے اور دہست ہی برا چلن ہو

وَأَلَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ بِالْحَقِّ، (دہریمائی) اور کسی کی جان کو جس کا مارنا اللہ نے حرام کر دیا ہے ناسخ قتل نہ کرنا،

اس کے علاوہ کی آیتوں میں اُس کی ممانعت اور بھی مختلف طریقوں سے کی گئی ہے مثلاً
اوپر کی آیتوں میں صریح الفاظ میں اُس کی ممانعت کی گئی ہے بعض آیتوں میں اس سے نفی
میں اس کا تذکرہ کیا گیا ہے:

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ ذَمِّهِمْ خَفِضُوا (وہ ایمان والے کامیاب ہوئے جو اپنی شرکات

الاعلیٰ ازواجہم اومامنکت۔ کی حفاظت کرتے ہیں مگر اپنی بی بیوں

ایمانہم فانہم غیروملوہمین۔ اپنے ہاتھ کے مال یعنی نوٹڈیوں سے کہہ نہیں

ضمن البغی وراعدالک فاد۔ اُن پر کچھ الزام نہیں لیکن جو اس کے علاوہ

ہم الغدون، (مومنون - ۱۰) طلبہ گارہوں تو وہی لوگ مد (شرعیہ یا حد) اضافی

اور متعدد آیتوں میں فواحش کا لفظ استعمال کیا گیا ہے،

ولا تقربوا الفواحش ما ظہر منها وما بطن، (انعام - ۱۴) اور عیجائی کی باتیں جو ظاہر ہوں اور جو

پوشیدہ ہوں اور ان میں سے کسی کے پاس بھی نہ چھپنا

والذین یحبتون کبرائلا ثم۔ (اور خدا کا پابدار اجر) اور لوگوں کے لئے

والفواحش (سوری - ۳) جو بڑے بڑے گناہوں اور عیجائی کی باتوں

الذین یحبذون کبرائلا ثم۔ دینک اہل کرنے والوں وہ لوگ ایدہا جو

والفواحش الا الہم ان رب۔ بڑے بڑے گناہوں اور عیجائی کے کاموں

واسع المغضرة ۵ سے بچتے ہیں مگر چھوٹے گناہ دکھانے کو

بچ سکتا ہے، بیشک ترا خدا بڑی منفرت الہا

(انجم - ۲)

ان آیتوں میں ”فواحش“ سے صرف زنا مراد ہے، یا زنا کے علاوہ اس میں عیجائی کی او

صورتیں بھی داخل ہیں؟ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ

اس سے صرف زنا مراد ہے، چنانچہ دُرُ لا تقربوا الفواحش ما ظہر منها وما بطن

کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ ”عرب کے لوگ علانیہ زنا کو پسند نہیں کرتے تھے، بلکہ مخفی طور پر

اس کے مرتکب ہوتے تھے، اس لئے خداوند تعالیٰ نے اس آیت میں خفیہ و علانیہ دونوں

طریقوں سے زنا کرنے کی ممانعت کی“ لیکن امام رازی نے لکھا ہے کہ لفظ عام ہے اور وہ

بیحیائی کے تمام خفیہ و علانیہ کاموں کو شامل ہے، اور اون سب میں ممانعت کی وجہ یعنی بیحیائی بھی موجود ہے، اس لئے اس تخصیص کی کوئی وجہ نہیں ہو، بہر حال زنا کے ساتھ فحاشی اور بدکاری کی اور جتنی صورتیں تھیں وہ ان آیتوں کے ذریعہ سے حرام کر دی گئیں، اور اس طبعِ عفت و عصمت کا مفہوم مکمل کر دیا گیا، مدینہ میں پہنچ کر اس کو اخلاقی جرم کے علاوہ ایک تعزیری جرم بھی قرار دیا گیا، اور فحاشی اور بدکاری کی تعزیری سزائیں مقرر کی گئیں جو اول اول ضرر معاشرتی اور اجتماعی حیثیت رکھتی تھیں یعنی عورت کے لئے یہ حکم تھا کہ وہ گھر میں مقید رکھی جائے اور مرد کو زبرد و تویخ کی جائے، چنانچہ یہ دونوں سزائیں اس آیت میں الگ الگ مذکور ہیں

وَالَّتِي يَاتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ مِنْ
اور (مسلمانو!) تمہاری عورتوں میں جو عورتیں

نَسَا تَكُنَّ فَاسِتَشْهَدْنَ وَاعْلَمْنَ
بدکاری کی مرتکب ہوں تو ان کی بدکاری (تو)

اَدْبَعَتْ مِنْكُمْ فَاَنْ شَهِدْ وَا
پلنے لوگوں میں سے چار کی گواہی لو پس اگر گواہ

فَامْسُكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى
انکی بدکاری کی تصدیق کریں تو دروازے (تو)

يَتُوفَّيَهُنَّ الْمَوْتَ اَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ
ان عورتوں کو گھروں میں بند رکھو یہ تک

لَهُنَّ سَبِيلًا رَا لِحٰثَاتٍ يٰ اَيُّهَا الْمَدِينَةُ
کہ موت ان کا کام تمام کرے، یا اللہ ان کے

مِنْكُمْ فَاَذْهَبْهُمَا فَاَنْ تَابَا وَصَلَحَا
لئے کوئی (اور) رستہ نکالے، اور جو دو شخص تم

فَاعْرِضْهُمَا لِنَاصِرِ اللَّهِ كَا
لوگوں میں سے بدکاری کے مرتکب ہوں تو انکو

تَوَابًا رَحِيمًا
زبرد و تویخ کرو پھر اگر توبہ کریں، اور اپنی حالت

کی اصلاح کر لیں تو ان سے (اور زیادہ)

(النساء ۳۴)

کیونکہ باہر نکلنے والی عورتیں زیادہ تر بدکاری میں مبتلا ہوتی ہیں، اس لئے گھر میں روک رکھنے سے اون کی حالت رو بہ اصلاح ہو سکتی ہے، لیکن مرد کو ضروریاتِ معاش کے لئے گھر سے

لازمی طور پر نکلنا پڑتا ہے، اس لئے اس کے لئے صرف زجر و توبیخ پر اکتفا کیا گیا، لیکن یہ بھی ممکن ہے کہ زجر و توبیخ عورت اور مرد دونوں کی مشترکہ سزا ہو، اور گھر میں بند رکھنا صرف عورت کے لئے مخصوص ہو،

اس کے بعد یہ سزا منسوخ ہو گئی، لیکن اس نسخ کے متعلق مفسرین میں اختلاف ہے بعض مفسرین کا خیال ہو کہ یہ آیت اول اول اس حدیث سے منسوخ ہوئی،

قال خذوا عنی خذوا عنی قد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ سے سیکھ لو
جعل اللہ لہن سبیلہ البکر مجھ سے سیکھ لو، خدا نے عورتوں کے لئے
بالبکر والثیب بالثیب البکر راستہ نکال دیا یعنی باکرہ عورت کو کوڑا
تجلد وتنفی والثیب تجلد و لگائے جائیں اور وہ جلا وطن کر دی جائے
ترجمہ اور نیمہ عورتوں کو کوڑے لگائے جائیں اور

پھر یہ حدیث سورہ نور کی اس آیت

الزانیۃ والزانی فاجلدوا کل واحدھما مائۃ جلدۃ، عورت اور مرد زنا کریں تو دونوں
میں سے ہر ایک کو سو درے مارو،

سے منسوخ کر دی گئی، لیکن یہ صورت ان لوگوں کے مذہب کے مطابق صحیح ہو سکتی ہو جن کے نزدیک قرآن حدیث سے اور حدیث قرآن سے منسوخ ہو سکتے ہیں، لیکن جو لوگ نسخ کی اس صورت کے قائل نہیں ہیں، ان کے نزدیک یہ آیت اور یہ حدیث کوئی بھی منسوخ نہیں ہو، بلکہ یہ حدیث ایک اجمال کی تفصیل اور ایک عموم کی تخصیص ہے یعنی پہلی آیت سے یہ ثابت ہوتا تھا کہ بدکارہ عورتوں کے گھر میں بند رکھنے کی ایک حد ہے، اس کے بعد خدا ان کے لئے کوئی اور راستہ نکالے گا، اور وہ راستہ وہی ہے جو اس حدیث میں بیان کر دیا گیا ہے یعنی شیعہ

سنگساری اور پاکرہ کے لئے درہ اور جلاوطنی، اسی طرح سدرہ نور کی آیت باکرہ اور ثبہ
دو فوں کے لئے عام ہے لیکن اس حدیث سے معلوم ہو گیا کہ وہ صرف باکرہ کے لئے مخصوص
ہے، یتیمہ عورتیں اس میں شامل نہیں ہیں، بلکہ اون کی سزا سنگسار ہی ہے، اسی نسخہ سے بچنے
کے لئے ابوسلمہ صفہانی نے ایک اور راستہ نکالا ہے، اور اس پر متعدد دلائل قائم کیے ہیں
وہ کہتے ہیں کہ آیت کے پہلے ٹکڑے یعنی "وَالَّتِي يَأْتِيَنَّ الْمَفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ" کا
تعلق اُن دو عورتوں سے ہے جو باہم ایک دوسرے سے ملوث ہوں، اور گھر میں بند رکھنے
کی سزا ان ہی کے لئے مقرر کی گئی تھی کہ خدا اون کے لئے کوئی دوسرا راستہ نکال دے یعنی
بطریق نکاح اور ان کو قصاصے ثبوت کی توفیق دے، اسی طرح آیت کے دوسرے ٹکڑے یعنی
"وَالَّذَاتِ يَأْتِيَاهُمَا مِنْكُمْ فَادُّوهُمَا" کا تعلق اُن دو مردوں سے ہے جو باہم فعل خلاف
وضع فطری کا ارتکاب کریں اور اُن کی سزا کم سے کم زجر و توبیخ یا زیادہ سے زیادہ زرد و کوب
ہے، لیکن ان موقع پر ہم اون کے دلائل سے بحث نہیں کرنی چاہتے، البتہ تاریخی حیثیت سے
یہ ثابت ہونا چاہئے کہ عرب میں فعل خلاف وضع فطری کا رواج تھا، لیکن جہاں تک ہمک معلوم
ہے اہل عرب اس سے اس قدر نا آشنا تھے کہ ولید بن عبد الملک کہا کرتا تھا کہ اگر خدا نے
قرآن بئیر میں آل لوط کا ذکر نہ کیا ہوتا تو یہ بات میرے خیال میں بھی نہ آتی کہ کوئی شخص ایسا
جی کر سکتا ہے، اس کے ساتھ اس حالت میں عورتوں کے گھر میں روک رکھنے سے کیا فائدہ
حاصل ہوگا، لیکن اگر اس رے کو صحیح تسلیم کر لیا جائے تو اس سے یہ نتیجہ ضرور نکلتا ہے کہ مدینہ
میں پہنچ کر عصمت و عفت کا مفہوم زیادہ وسیع و عام ہو گیا، اور اُس میں وہ صورتیں بھی شامل
ہو گئیں جن کا ذکر کئی آیتوں میں نہیں کیا گیا تھا، اس کے علاوہ مدینہ میں پہنچ کر ان قانونی سزاؤں
لے تاریخ اخلاقیہ سیوطی مذکورہ ولید بن عبد الملک،

کے ساتھ فحاشی اور بدکاری کی روک تھام کے لئے اخلاقی اور معاشرتی حیثیت سے بھی متعدد احکام نازل ہوئے۔

(۱) بعض لوگوں نے بدکاری کو ذریعہ معاش بنالیا تھا اور اپنی لونڈیوں کو اس غرض کیلئے بدکاری پر مجبور کرتے تھے، اور اس طریقہ سے جو رقم حاصل ہوتی تھی اس کو اپنے صرف میں لاتے تھے، چنانچہ عبداللہ بن ابی راس المنافقین کے پاس اس قسم کی چھ لونڈیاں تھیں جن میں سے بعض لونڈیوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اس کی شکایت کی تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی:

وَلَا تَكْرِهْهُمَا عَلَيْكَ ذَلِيلًا وَمَا كَانَ عَلَيْكَ مِنْهُمَا بِحَزَنٍ فَعَلْتَ هَذَا بَالِغًا
 ان اردن تحصنالتبتغوا عرض ہیں اون کو دنیا کی زندگی کے عارضی
 الحیوة الدنیا (نور - ۲۷) فائدے کی غرض سے حرام کاری پر مجبور نہ کرو

(۲) بدکار عورتوں سے جب تک وہ توبہ نہ کر لیں نکاح کرنا مسلمانوں کے لئے حرام قرار دیا گیا، چنانچہ ہجرت کے بعد جو مسلمان مکہ میں رہ گئے تھے، مکہ سے مدینہ تک ان کا پہنچنا حضرت مرتد بن ابی مرثد الغنوی سے متعلق تھا وہ ایک رات اسی غرض سے مکہ میں آئے، اور ایک پابند سلاسل مسلمان کو ساتھ لے چلنے کے لئے بلایا، سو اتفاق سے ان کی زمانہ جاہلیہ کی آشنا ایک پیشہ و عورت جس کا نام عناق تھا گھر سے نکلی اور ان کی پرچھائیں دیکھ کر اون کو پہچان لیا اور نہایت گرجو شنی کے ساتھ مل کر اپنے گھر میں شب باشی کرنے کی دعوت دی لیکن انھوں نے معذرت کی کہ زنا حرام ہو گیا ہے، اس پر اس نے شور و غل مچانا شروع کیا، تو وہ ایک پہاڑ کے غار میں جا کر چھپ گئے، کفار نے تعاقب کیا لیکن وہ بچ نکلے اور وہاں سے پلٹ کر مدینہ میں آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عناق کے ساتھ نکاح کرنے کی خواہش ظاہر کی لیکن

لے ابو داؤد کتاب لطلاق باب فی تنظیم الزنا، مزید تفصیل تفسیروں سے لگی ہو،

آپ خاموش ہو رہے اور اس کے بعد یہ آیت نازل ہوئی،

الزانی لا ینکح الا ذیۃ او مشرکۃ
بدکار مرد تو بدکار عورت یا مشرکہ عورت
والزانیۃ لا ینکحھا الا ذان
ہی سے نکاح کریگا، اور بدکار عورت
او مشرکۃ و حرم ذلک علی
کو بھی بدکار یا مشرک کے سوا اور کوئی
المومنین
نکاح میں نہ لائیگا اور دیندار مسلمان

پر تو ایسے تعلقات حرام ہیں، (نور - ۱)

اور اس آیت کی بنا پر آپ نے اون کو اس سے نکاح کرنے کی اجازت نہیں دی
بعض لوگوں کے نزدیک اگر بدکار عورت بدکاری سے تائب ہو جائے تو اس سے ایک
مسلمان نکاح کر سکتا ہے،

(۳) رانڈوں، غلاموں، اور لونڈیوں کے نکاح کرنے کا حکم دیا گیا تاکہ وہ اس ذریعہ
اپنی عصمت و عفت کی حفاظت کر سکیں،

وانکحوا الزیاعی منکم و الصلحین
اور اپنے رانڈوں کے نکاح کر دو اور اپنے
من عبادکم و مآئکم ان یکونوا
غلاموں اور لونڈیوں میں سے اون کے
فقرآء یغنیہم اللہ من فضلہ
جو نیک بخت ہوں اگر یہ لوگ محتاج
واللہ واسع علیمہ
ہوں گے تو اللہ اپنے فضل سے ان کو غنی

کر دیگا، اور اللہ گنہگار والد اور بچے کے حال میں
(نور - ۴)

لیکن جو لوگ ناداری کی وجہ سے نکاح کرنے کی قدرت نہیں رکھتے تھے ان کو ضبط نفس
کی تاکید کی گئی،

لے نسائی کتاب النکاح باب تزویج الزانیۃ،

ولیس تعفف الذین لا یحیدون اور جو لوگ نکاح کرنے کا مقصد نہیں کئے
نکاحاً حتیٰ یغنیہم اللہ من اوں کو چاہئے کہ ضبط کریں یہاں تک کہ
فضلہ (نور - ۴)

(۴) اس قسم کے متعدد اخلاقی اور معاشرتی احکام نازل ہوئے جو پاکبازی، اولہ
رفعِ تہمت کے لئے ضروری ہیں، مثلاً،

(۱) یا ایہا الذین آمنوا لاتدخُلوا
بیوتا غیر بیوتکم حتیٰ تستأذنوا
وتسلموا علیٰ اہلہا، ۵ (نور - ۴)

(۲) فان لم تجدوا فیہا احدًا
فلا تدخلوها حتیٰ یؤذن
لکم وان قیل لکم ادجعوا
فادجعوا ہواذکی لکم ۵
(نور - ۴)

(۳) یا ایہا الذین آمنوا لیستأنکم
الذین ملکتم ایما نکم
والذین لم یملکوا لعلکم
منکم ثلاث مرات من قبل
صلوٰۃ الفجر وحين تضعون
ثیابکم من الظہیرۃ ومن

مسلمانو! اپنے گھروں کے سوا دوسرے گھروں
میں گھروالوں سے پوچھے اور اُن سے سلام
کئے بغیر نہ جایا کرو،
بھرا اگر تم کو معلوم ہو کہ گھر میں کوئی آدمی موجود
نہیں تو جب تک تمہیں (خاص) اجازت نہ ہو
نہ جایا کرو اور اگر گھر میں کوئی ہو اور تم سے
کہا جائے کہ (اس وقت) لوٹ جاؤ تو لوٹ
یہ (لوٹ آنا) تمہارے لئے زیادہ صفائی کی بات
مسلمانو! تمہارے ہاتھ کے مال دینی لوٹی
علام، اور تم میں سے جو حد، بلوغ کو نہیں پہنچے
تین وقتوں میں (تمہارا پاس آنے کی) تم سے
اجازت لے لیا کریں (ایک تو نماز صبح پہلے
(اور) دوسرے جب تم دوپہر کو دھونے کے لئے
کپڑے اتار کر رہتے ہو، اور تیسرے نمازِ شام

بعد صلوٰۃ العشاء ثلاث کے بعد یہ تین وقت تمہارے پر رہے کے وقت ہیں

عورات لکم لیس علیکم ان (اوشا) کے سوا نہ تو بے اذن آنے دینے ہیں

ولا علیہم جناح بعدہن تم پر کچھ گناہ ہو اور نہ دے اذن چلے آئیں اُن

طوافون علیکم لبعضکم کچھ گناہ ہو کیونکہ وہ اکثر تمہارے پاس آتے جاتے رہتے

علی بعض ہاں، اور، تم سے بعض کو (یعنی نوٹدی غلاموں کو)

بعض یعنی تمہارے پاس آنے جانے کی ضرورت کی چیزیں (نور - ۸)

(۴) واذ بلغ الاطفال منکم اور (مسلمانوں) جب تمہارے (لڑکے) حد بلوغ

الحلم فلیستادوا کما استاد کو پہنچیں تو جس طرح اُن (بگلے) داؤں پر

الذین من قبلہم عمر کے گھروں میں آئے کیلئے، اذن مانگا کرتے ہیں

(اُسی طرح) اُن کو بھی اذن مانگنا چاہئے، (نور - ۸)

(۵) قتل للمؤمنین یغضوا من (اے پیغمبر! مسلمانوں سے کہو کہ اپنی نظریں

ابصارہم ویحفظوا فرجہم نیچی رکھیں اور اپنی شرمگاہوں کی حفاظت

ذلت ازکی لہم (نور - ۸) کریں اس میں اونکی زیادہ صفائی ہو،

وقتل للمؤمنات یغضن من اور (اے پیغمبر! مسلمان عورتوں سے کہو کہ (دوچھائی

ابصارہن ویحفظن فرجہن اپنی نظریں نیچی رکھیں اور اپنی شرمگاہوں کی

ولا یبیدن ذلیتہن الا ما حفاظت کریں اور اپنی زینت (کے متعلق) کو

ظہر منها ویضربن بجمہرہن ظاہر نہ ہونے دیں مگر جو اوپر سے (چار و ناچا)

علی جیوہہن ولا یبیدن کھلا رہتا ہو تو اسکا ظاہر ہونے دینا مضائقہ کی

ذلیتہن الا لبعولتہن او بات نہیں) اور اپنے سینوں پر ڈوٹوں کے

ابا ہن او ابا ع بعولہن ۱ و بکل مارہیں اور اپنی زینت (کے مقاما، کرہی)

ابنا ہن ۱ و ابنا ع بعولہن ظاہر نہ ہونے دیں مگر اپنے شوہروں پر یا اپنے باپ

او اخوانہن او بنی اخوانہن پر یا اپنے خاوند کے باپ پر یا اپنے بیٹوں پر یا اپنے

او بنی اخوانہن او نسائہن بھانجوں پر یا اپنی (یعنی اپنے) میل جول کی عورتوں

او ما مملکت ایمانہن ۱ و پر یا اپنے ہاتھ کے مال یعنی لوٹھی غلاموں،

التابعین عنیر اولى الاربۃ دیا گھر کے گئے ہوئے ایسے، خدمتوں پر کہ مرد و عورتیں

من الرجال اول طفل الذکر دگر عورتوں سے کچھ غرض نہیں رکھتے، یا لڑکوں

لم یظہروا علی عورات پر جو عورتوں کے پردے (کی بات) سے

النساء ولا یضربن بآرجلہن آگاہ نہیں ہیں (چلنے میں)، اپنے پاؤں

لیعلم ما یخفی من ذنوبہن ایسے زور سے نہ رکھیں کہ (لوگوں کو) اُن کے

اندرونی زیور کی خبر ہو، (نور - ۴)

والقواعد من النساء اللّٰتی لا اور بڑی بوڑھی عورتیں جن کو نکاح کی امید

یرجون نکاحا فلیس علیہن باقی، نہیں (رہی)، اگر اپنے کپڑے دھاؤ

جناح ان یضعن ثیابہن غیر وغیرہ، اُتار رکھا کریں تو اُس میں اون پر

متبرحت بزینۃ وادبیت تعفن کچھ گناہ نہیں بشرطیکہ اون کو (اپنا، بناؤ

خیر لہن دکھانا منظور نہ ہو اور (اگر اسکی بھی) احتیاط

کریں تو انکے حق میں (اور بھی بہتری، (نور - ۸)

اس معاملہ میں زوجِ مطہرات یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بی بیوں کا خاص درجہ قائم کیا گیا، اور انکو
موصیت کے ساتھ یہ ہدایت کی گئی،

تَقْنُون مَنَّهُ سَكراً وَرَدَقاً
ہم تمکو ان کا شیرہ پلاتے ہیں تم اون کی شراب
حسناء (نمل - ۱۹)

امام رازی نے لکھا ہے کہ اس آیت میں حرمت شراب کا اشارہ موجود ہے، کیونکہ خداوند تعالیٰ نے ”رِزْقِ حَسَن“ سے الگ اس کا تذکرہ کیا ہے، جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ صرف شہوانی حیثیت سے عمدہ چیز ہے، شرعی حیثیت سے عمدہ روزی نہیں ہے، مدینہ اگر اس اشارہ نے تصریح کی صورت اختیار کی اور اس کے متعلق بتدریج احکام نازل ہوئے، چنانچہ اس کے متعلق سب سے پہلے سورہ بقرہ کی یہ آیت نازل ہوئی،

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْمِرِ
لوگ تم سے شراب اور جوئے کے متعلق پوچھتے ہیں
قُلْ فِيهِمَا أَثَمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ
تو کہہ دو کہ ان دونوں میں بڑا گناہ ہے، اور
لِلنَّاسِ وَآثَمُهُمَا أَكْبَرُ مَن
لوگوں کیلئے فائدے بھی ہیں لیکن ان دونوں کے
فائدے سے ان دونوں کا گناہ زیادہ ہے
(بقرہ - ۲۱)

جس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ مدینہ میں پہنچکر اس قسم کی اخلاقی فضا پیدا ہو گئی تھی کہ لوگ شراب کی حلت و حرمت کے متعلق سوال کرنے لگے تھے، اور غالباً سوال کی بنیاد اس امر پر تھی کہ شراب میں نقصانات کے ساتھ مختلف قسم کے فوائد بھی موجود تھے، لیکن خداوند تعالیٰ نے نقصانات کی کثرت کی بنا پر اس کو ایک قابلِ احتراز چیز قرار دیا، تاہم چونکہ اس آیت میں صریح ممانعت نہیں کی گئی تھی بلکہ صرف شراب اور جوئے کے نفع و نقصان کا موازنہ کر کے کہنا تھا، اس لئے حضرت عمرؓ کو اس سے تسکین نہیں، ہوئی اور ان کے سامنے جب یہ آیت پڑھی گئی تو انھوں نے فرمایا،

اللَّهُمَّ بَيْنَ لَنَا فِي الْخَمْرِ بَيِّنَاتٌ
خداوند! شراب کے متعلق ہمارے لئے تسکین بخش فرمائے

اس کے بعد بعض صحابہ نے شراب پی کر اناست کی توبہ کی حالت میں کچھ کا کچھ پڑھ گئے اس
سورہ نسا کی یہ آیت نازل ہوئی،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ
وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ (نسا۔ ۴)

اور اس کے نازل ہونے کے بعد جب نماز کا وقت آتا تھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے ایک نئی
اعلان کرتا تھا کہ ”کوئی مجھ پر نماز میں شامل نہ ہونے پائے“ تاہم چونکہ یہ ممانعت بھی محدود تھی
اس لئے حضرت عمرؓ کو اس سے بھی تسکین نہیں ہوئی اور انھوں نے خدا سے پھر وہی سوال کیا کہ
اللہم بین لنا فی الخمر بیانا شفاء
خداوند! شراب کے منفی ہمارے تسکین بخش فرمائے
اس کے بعد سورہ مائدہ کی یہ آیت نازل ہوئی،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ
الْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ الْأَزْلَمُ
مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوا
لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ إِنَّمَا يُرِيدُ
الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمْ
الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ
وَالْمَيْسِرِ وَلِيَصُدَّ عَنْكُمْ
وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُوْنَ

مسئلہ! شراب، جوا، بت اور جوے
کے تیر بالکل ناپاک ہیں اور شیطان کے
کام میں تو تم ان سے باز آؤ کہ تم کو
فلاح حاصل ہو شیطان تو صرف یہ
چاہتا ہے کہ تم لوگوں میں شراب اور
جوے کے ذریعہ سے دشمنی اور بغض ڈال
دے، اور تم کو خدا کی یاد سے
اور نماز سے روک دے، تو بولو!

(مائیدہ۔ ۱۲)

اب اس آیت سے شراب قطعی طور پر حرام ہو گئی، اور حضرت عمرؓ بجا راضے انتہین! ہم باز آئے

یہ آیت نازل ہوئی
اس کے بعد سورہ مائدہ کی یہ آیت نازل ہوئی
اللہم بین لنا فی الخمر بیانا شفاء
خداوند! شراب کے منفی ہمارے تسکین بخش فرمائے

تھانے حرمتِ شراب کی اس تدریجی ترتیب کی حکمت اور مصلحت یہ بتائی ہے کہ اہل عرب شراب کے سخت عادی تھے اور اُس سے اون کو مختلف فوائد حاصل ہوتے تھے، ایسی حالت میں اگر شراب دفعۃً حرام کر دی جاتی تو اون پر نہایت شاق گذرتا، لیکن بعض لوگوں کے نزدیک شراب پہلی ہی آیت سے حرام کر دی گئی تھی، البتہ اوس کے بعد سورہ مائدہ کی آیت نے اس حرمت کو اور بھی موکمہ کر دیا، بہر حال حرمتِ شراب کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے مدینہ میں اوس کا عام اعلان کیا گیا، اور نہایت شدت کے ساتھ اس اعلان پر عمل ہوا چنانچہ حضرت انس بن مالکؓ فرماتے ہیں کہ میں ابو عبیدہؓ، ابو طلحہؓ، اور ابی بن کعبؓ کو شراب پلا رہا تھا کہ اسی حالت میں ایک شخص نے اطلاع دی کہ شراب حرام کر دی گئی، یہ سن کر ابو طلحہؓ نے فوراً کہا کہ انس! اٹھو شراب کو گرا دو، چنانچہ میں نے شراب گرا دیؓ،

ان ہی سے دوسری روایت یہ ہے کہ میں ابو طلحہؓ کے مکان میں لوگوں کو شراب پلا رہا تھا کہ ایک منادی نے آواز دی کہ ”شراب حرام کر دی گئی“ یہ سن کر ابو طلحہؓ نے مجھ سے کہا کہ ”تو شراب گرا دو“ اور لوگوں نے اس کثرت سے شراب گرائی کہ مدینہ کی گلیاں بہنے لگیں۔“

(۳)

ہمدردی و مواسا

ہمدردی و مواسات کے مختلف اقسام و مواقع ہیں، اور کئی آیتوں میں ایک عام لفظ میں ان تمام اقسام و مواقع کا استقصاء کر دیا گیا ہے

ان الله يامر بالعدل
والاحسان (نحل - ۱۳)

اللہ لوگوں کے ساتھ انصاف اور احسان کرنے کا حکم دیتا ہے،

دوسری جگہ اسی مفہوم کو اس سے زیادہ وسیع اور عام لفظ میں مسلمانوں کا مخصوص وصف قرار دیا ہے،

والذين يصدقون ما امر الله
بهم ان يوصلوا

اور یہ وہ لوگ ہیں کہ خدا نے جن (بہائی تعلقات) کے جوڑے رکھے کا حکم دیا ہے ان کو

جوڑے رہتے ہیں،

(دعہ - ۳)

اگرچہ بظاہر اس آیت میں صرف اعزہ و اقارب کی صلہ رحمی کا حکم دیا گیا ہے، جو احسان اور سلوک کی ایک محدود شکل ہے، لیکن درحقیقت آیت میں کوئی ایسا لفظ نہیں جس سے اس تحدید کی تائید ہو، بلکہ اس میں اجمالی طور پر عام تعلقات انسانی کے قائم رکھنے کا ذکر ہے، اور یہ ایک ایسی چیز ہے جس میں ہر قسم کی ہمدردی، ہر قسم کا احسان، اور ہر قسم کا سلوک بلکہ نرفونی و

شگفتہ روئی تک شامل ہیں، چنانچہ امام رازی تفسیر کبیر میں لکھتے ہیں،

”اس سے بندگان خدا کے تمام ضروری حقوق مراد ہیں، اس لئے اس میں اعزہ کی صلہ ریحی بھی داخل ہے اور عام مسلمانوں کی قرابت بھی اور اسی تعلق میں وہ مدد بھی شامل ہے جو کبھی فائدہ پہنچا کر کی جاتی ہے، اور کبھی مصیبت کو ٹال کر مریض کی عیادت کرنا، جنازے میں شریک ہونا، لوگوں کو سلام کرنا، اون سے شگفتہ روئی کے ساتھ ملنا اور اون کی تکلیفوں کو دور کرنا بھی اس میں داخل ہیں، بلکہ جانور یہاں تک کہ بلی و مرغی بھی اس میں شامل ہیں، چنانچہ مکہ میں حضرت خضیل بن عیاض کی خدمت میں کچھ لوگ حاضر ہوئے تو ادھنوں نے دریافت کیا کہ تم لوگ کہاں سے آتے ہو؟ سب نے کہا خراسان سے، فرمایا خدا سے ڈرو اور جہاں جی چاہے رہو، اور یہ یقین رکھو کہ ایک شخص جو خوب احسان کرتا ہے، اگر اپنی مرغی سے بھی برائی کے ساتھ پیش آگیا، تو اس کا شمار احسان کرنے والوں میں نہ ہوگا۔“

لیکن ہمدردی و مواسات کی عام و متداول صورت اہل حاجت کی مالی امداد ہے اس لئے خداوند تعالیٰ نے کئی آیتوں میں اس کلی حکم سے الگ جزئی طور پر اس کا ذکر بار بار کیا ہے اور اس کو مسلمانوں کا مخصوص وصف قرار دیا ہے،

وَانْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَ اُولَہِمۡۢ غَوَاہِمۡۢ لَیۡۤ اُخۡرِجَہُمۡ مِّنۡ دِیۡۤارِہُمۡ وَ لَیۡۤ اُخۡرِجَہُمۡ مِّنۡ دِیۡۤارِہُمۡ وَ لَیۡۤ اُخۡرِجَہُمۡ مِّنۡ دِیۡۤارِہُمۡ

عَلَانِیۡۃً (عد - ۳) (چپکے، اور ظاہر طور پر خدا کی راہ میں خرچ کیا)

سورۃ مومنون، سورۃ روم اور سورۃ مزمل میں اسی انفاق کو زکوٰۃ کے لفظ سے تعبیر کیا ہے،

وَالَّذِیۡنَ یُؤۡتِیۡہُمۡ لَئِۤیۡۤا زَکٰوٰۃً فَاعۡلُوۡا مَعۡہُمۡ (مائدہ - ۱) اور کا یہاں مسلمانانہ وہ ہیں جو زکوٰۃ دیا کرتے ہیں

لے تفسیر کبیر جلد ۲۵، ۲۵۲،

وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ دَالِيرٍ وَلَا فِیْ اَمْوَالِ
النَّاسِ فَلَا یُرِیْوُا عِنْدَ اللّٰهِ مَآ
اٰتَیْتُمْ مِنْ زَكٰوةٍ تَرِیْدُوْنَ جَزَا
اللّٰهِ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُضْطَرُّوْنَ
(دوم - ۴۷)

اور جو تلوگ اس غرض سے دیتے ہوتا کہ لوگوں
کے مال میں وہ بڑھتا رہے تو وہ خدا کے یہاں
نہیں بڑھتا ہے، اور جو تم خدائی رضا کو
کے ارادے سے زکوٰۃ دیتے ہو، تو جو لوگ ایسا
کرتے ہیں ہی (پنپنے کے کو خدا کے یہاں) بڑھتا ہے
اور نماز پڑھتے رہو اور زکوٰۃ دیتے رہو اور
اللہ کو خوش دلی سے قرض دیا کرو،

ان تمام آیتوں میں "نفاق" کا صرف اجمالی تذکرہ کیا گیا ہے، لیکن دوسری آیتوں میں
اس کے محل و مواقع بھی بتا دیئے گئے ہیں،

وَفِیْ اَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّآئِلِ الْمُحْمِلِیْنَ
وَلِیَطْعَمُوْنَ اِلْعَامَ عَلٰی حَبِیْ
مَسْكِیْنًا وَّیَتِیْمًا وَّاسِیْرًا (دوم - ۱)

اور ان کے مال میں سائل اور آفت زید کا حق،
اور محبتِ خدا کی بنا پر محتاج اور یتیم اور
قیدی کو کھانا کھلا دیتے ہیں،
اور ایسے پیغمبر تم کیا سمجھے کہ کھائی دے ہماری کیا مراد؟
دکھائی دے ملو جو کسی، گردن کا غلامی، یا قرض کے چھند
چھڑا دینا یا بھوکے دن یتیم کو (خمس کر جبکہ وہ پناہ
دے بھی ہو) یا محتاج خاک نشین کو کھانا کھلا دے تو جو محتاج
کی نشانی داتا ہو، چاہے اس کھائی میں سے ہو گزندہ اس کے
علاوہ ان لوگوں (کے نمبر) میں ہوتا جو ایمان لائے

وَتَوْا اَصْوَابَ الْمَرْحَمَةِ

(سورہ بلد - ۱)

اور ایک دوسرے کو صبر کی ہدایت کرتے رہے

مدینہ میں زکوٰۃ کے فرض ہونے سے اگرچہ مالی ہمدردی و مواسات کا ایک مستقل نظام قائم ہو گیا تاہم مکہ میں جن لوگوں کی مالی ادا و فرض تھی وہ بعینہ مدینہ میں بھی فرض رہی، اور زکوٰۃ سے الگ اون کی مالی ادا کا حکم متعدد آیتوں میں دیا گیا،

وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَ

اور مال اللہ کی حب پر رشتہ داروں اور یتیموں اور محتاجوں اور مسکینوں اور

ابن السبیل و السائلین و مانگنے والوں کو اور غلامی وغیرہ کی قید سے

فی الرقاب (بقرہ - ۲۱۴) لوگوں کی گردنوں کے پھرنے میں دیا،

فَلَمَّا أَنْفَقْتَ مِنْ خَيْرٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ

فَلَمَّا أَنْفَقْتَ مِنْ خَيْرٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ

فَلَمَّا أَنْفَقْتَ مِنْ خَيْرٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ

فَلَمَّا أَنْفَقْتَ مِنْ خَيْرٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ

فَلَمَّا أَنْفَقْتَ مِنْ خَيْرٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ

فَلَمَّا أَنْفَقْتَ مِنْ خَيْرٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ

فَلَمَّا أَنْفَقْتَ مِنْ خَيْرٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ

فَلَمَّا أَنْفَقْتَ مِنْ خَيْرٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ

فَلَمَّا أَنْفَقْتَ مِنْ خَيْرٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ

فَلَمَّا أَنْفَقْتَ مِنْ خَيْرٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ

فَلَمَّا أَنْفَقْتَ مِنْ خَيْرٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ

فَلَمَّا أَنْفَقْتَ مِنْ خَيْرٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ

فَلَمَّا أَنْفَقْتَ مِنْ خَيْرٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ تُوَدُّونَ كَوَيْدٍ سَجْدَةٍ

پانچ امام رازی تفسیر کبیر میں فَاَتَ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقًّا وَالْمَسْكِينِ وَالْيَتَامَىٰ السَّبِيلِ کی تفسیر میں لکھتے ہیں،

”حالانکہ خداوند تعالیٰ نے مصارفِ زکوٰۃ میں آٹھ قسموں کا ذکر کیا ہے، لیکن اس

آیت میں صرف انہی تین قسموں کا ذکر اسلئے کیا ہے کہ اس جگہ اون لوگوں کو بیان کرنا

مقصود تھا جن پر احسان کرنا ہر شخص کا فرض ہے، چاہے اس پر زکوٰۃ فرض ہو یا نہ ہو چاہے

سال گزرنے کے بعد ہو یا اس سے پہلے کیونکہ اس جگہ مقصد شفقت عامہ ہے، اور

ان تینوں پر احسان واجب ہے گو احسان کرنے والے کے پاس مال زائد نہ ہو،

رشتہ دار پر صرف کرنا فرض ہے گو مال پر زکوٰۃ واجب نہ ہو مثلاً وہ جائیداد یا مال حبس

سال نہ گذرا ہو، مسکین کی بھی یہی حالت ہے، کیونکہ جس شخص کے پاس کچھ نہیں ہے، جب سخت محتاج ہو جائے تو ہر صاحبِ قدرت پر اوس کی حاجت کا پورا کرنا فرض ہے، گو اُس پر زکوٰۃ واجب نہ ہو، اسی طرح جو مسافر کسی جنگل میں در ماندہ ہو گیا اور دوسرے شخص کے ساتھ سواری ہے جس پر وہ اوس کو ایک محفوظ مقام تک پہنچا سکتا ہے، تو اوس پر یہ واجب ہے کہ اوس پر زکوٰۃ فرض نہ ہو، ان کے علاوہ اور جو اقسام ہیں، ان میں مال صرف کرنا صرف اونہی لوگوں پر فرض ہے جن پر زکوٰۃ فرض ہے، چنانچہ محصلِ زکوٰۃ مکاتب، مولفۃ، انقلاب اور فرزند ار کی حالت پر غور کرنے سے معلوم کر سکتے ہیں۔

ان میں فقراء و مساکین تو فرضیتِ زکوٰۃ کے بعد مصارفِ زکوٰۃ میں بھی داخل کر لئے گئے، اور ان کے علاوہ دینیہ میں اصحابِ صفہ کا جو مستقل گروہ تھا جس نے صرف دینی خدمات کو اپنی زندگی کا مقصد قرار دیا تھا، وہ بھی اگرچہ انہی میں داخل تھا تاہم اوس کے مخصوص اوصاف کی بنا پر ان کا ذکر ان سے الگ کیا گیا،

للفقراء الذین احصوا فی سبیل اللہ لا یستطیعون ضرباً فی الارض
 یحبسہم البہاہل اغنیاء من الغنۃ لا یستطیعون
 تعرفہم بسبیلہم لا یسئلون الناس الخافاً
 (بقرہ - ۳۷)

»خیرات تو ان حاجتمندوں کا حق ہو جو اللہ کی راہ میں گھرے بیٹھے ہیں ملک میں کسی طرف کو جانا چاہیں تو، جانیس سکتے (جو شخص ان کے حال سے بے خبر ہے وہ ان کی خود داری کی وجہ سے ان کو غنی سمجھتا ہو، لیکن اے مخاطب، تو ان کو دیکھ، تم انکی صورت سے ان کو صاف پہچان جائے گا

انکے علاوہ مالی ہمدردی و مواسات کی مثبتی تکمیلی صورتیں تھیں سب مصارفِ زکوٰۃ میں شامل

کر لی گئیں، لیکن اُن میں سب سے زیادہ واجب الرحم قرضداروں کا گروہ تھا، اور اُس کے لئے ضرر
یہی کافی نہ تھا کہ زکوٰۃ کے ایک حصہ سے اوس کی اعانت کی جائے، بلکہ اوس کی اعانت کا یہی
طریقہ یہ تھا کہ اس طبقہ کو سود خواری کی مصیبت سے نجات دلائی جائے لیکن سود خواری کی
ممانعت اخلاق کے اون غامض مسائل میں ہے جو کہ جب تک تمام مسئلہ اخلاقی مراتب کا
انسان کو غور نہ ہو جائے، سود خواری کو نہیں چھوڑ سکتا، اس لئے ہمدردی و مواسات کے تمام
مراتب کی تکمیل کے بعد سب کے آخر میں سود خواری کی ممانعت کی گئی، بلکہ مکی اور مدنی نظام
اخلاق پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ مکہ میں صرف اُنہی اخلاق کی تعلیم دی گئی ہے جو عرب
دنیا کی کل قوموں کے مسلمات میں داخل تھے، پھر جب اہل عرب اس مسئلہ نظام اخلاق کے
پابند ہو گئے تو اوس کے بعد مدینہ میں دوسرے تکمیلی مراتب اخلاق کی تعلیم دی گئی، اور اُن سب
سب سے آخری درجہ سود خواری کی ممانعت کا تھا، چنانچہ امام شافعی المواقفات فی اصول الاحکام
میں لکھتے ہیں،

جو چیزیں مکارم اخلاق سے تعلق رکھتی ہیں، سب سے پہلے اہل عرب اُنہی کے ساتھ
حق طبع کئے گئے ہیں اور ان کا زیادہ تر حصہ مکی سورتوں میں پایا جاتا ہے، کیونکہ وہ ان کے
مانوس تھے، اور انہی کے ساتھ اون کے یہاں مداحی کی جاتی تھی، مثلاً عدل و احسان
رشتہ داروں کے ساتھ مالی سلوک، ماں باپ کے ساتھ احسان کرنے کا حکم اور بدکار
گناہ اور ظلم وغیرہ کی حرمت، اس کے ساتھ جو چیزیں محبان اخلاق میں داخل تھیں،
لیکن اہل عرب اُن کا شمار محاسن اخلاق میں کرتے تھے یا اون کے مفاسد اون کے
مصالح سے نازد تھے، خداوند تعالیٰ نے اون سب کو باطل کیا مثلاً شراب اور جوا،
کیونکہ اہل عرب کے نزدیک شراب بزدل کو بہادر، بخیل کو فیاض اور کاہل کو پست

بنادیتی تھی، اسی طرح جو ابھی اون کے نزدیک فقر اور مساکین اور محتاجوں کے ساتھ مالی سلوک کرنے کا ایک پسندیدہ ذریعہ تھا، چند اوند تعالیٰ نے بھی ان فوائد کو تسلیم کیا، لیکن اس کے ساتھ یہ بھی بتایا کہ ان کے نقصانات ازا کے فوائد سے زیادہ ہیں، یعنی ان سے باہم بعض وعدہ اوت پیدا ہوتے ہیں اور نمازا اور ذکر الہی سے روکتے ہیں، شریعت کے پورے نظام کا اگرچہ یہ مقصد ہے کہ انسان مکارم اخلاق کے ساتھ متصف ہو، لیکن مکارم اخلاق کی دو قسمیں ہیں،

(۱) ایک تو وہ جو سب کی سمجھ میں آتے ہوں، سب کے نزدیک مقبول ہوں، اور سب بگ اون کے خوگر ہوں،

ابتداءً اسلام میں اہل عرب کو انہی اخلاق کا حکم دیا گیا پھر جب وہ پوری طور پر اس کے پابند ہو گئے،

(۲) تو دوسرے قسم کے خامض مکارم اخلاق کی تعلیم دی گئی، اور انہیں بعض ایسے اخلاق تھے جو دفعہ سمجھ میں نہیں آ سکتے تھے، اس لئے وہ بعد کو بیان کئے گئے یہاں تک کہ سب کے اخیر میں سو کو حرام کیا گیا،

اس اصول کے مطابق مکہ میں سب سے پہلے اون لوگوں کے ساتھ مالی سلوک کرنے کا حکم دیا گیا جو فطرۃ اور مسلمہ طور پر مالی امداد کے مستحق تھے یعنی فقرا، مساکین، رشتہ دارا و غلام وغیرہ اور مدینہ میں بھی یہ حکم علیٰ حالہ قائم رہا، لیکن زکوٰۃ کی فرضیت کے بعد اور چند لوگوں کا اُس میں اضافہ کیا گیا، لیکن یہ سب کے سب مجدد و طبقہ کے لوگ تھے، عام احسان کی صورت صرف یہ تھی کہ قرضداروں کو قرض کی مصیبت سے نجات دلائی جائے، اس لئے مصارف زکوٰۃ میں انکو بھی لئے الموائعات فی اصول الاحکام جلد ۵ صفحہ ۱۵،

شامل کیا گیا لیکن اس احسان کی سب سے غامض صورت یہ تھی کہ ان کو سود خاری کی لعنت سے بچایا جائے، اس لئے مدنی آیتوں میں نہایت پر زور طریقہ پر اس کی ممانعت کی گئی۔

الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ

وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ

أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ

عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ الَّذِينَ

يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقْوَمُونَ إِلَّا

كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُ الشَّيْطَانُ

مِنَ الْمَسِّ ۝

(بقرہ - ۳۸)

يَحْتَقِ اللَّهُ الرِّبَا وَيُرِي الْمَصْدُوقَ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ

ذُرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ

مُؤْمِنِينَ فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا

بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ۚ وَإِن

تَبَتُمْ فَلََكُمْ رَأْسُ أَمْوَالِكُمْ

لَا تَظْلَمُونَ وَلَا تَظْلَمُونَ ۝

(بقرہ - ۳۸)

اور نہ کوئی تمہارا نقصان کرے،

اس احسان کے ساتھ مزید احسان یہ کیا کہ اگر مقروض تنگ دست ہو تو اصل رقم کے وصول کرنے کیلئے

بھی مہلت دینے کا حکم دیا، اور اگر قرض سرے سے معاف ہی کر دیا جائے تو یہ اور بھی بہتر ہو،

وان کان ذو عسرة فنظرة الى . . . اور اگر کوئی تنگ دست (تمہارا) مقروض

میسرہ وان تصدقوا خير لکم تو فراموشی تک کی مہلت دو اور اگر سمجھو تو

ان کنتم تعلمون ہ تمہارے حق میں یہ زیادہ بہتر ہے کہ اسکو

(بقرہ رکوع ۲۸) (اصل فرض بھی) بخش دو،

تفصیل و تحلیل کا یہ فرق صدقات کی کیفیات کے بیان میں اور بھی زیادہ واضح و نمایاں نظر آتا ہو

مثلاً ایک کی آیت میں اہل حاجت کے سوال رد کرنے کا یہ طریقہ بتایا گیا تھا،

فقل لہم قولاً میسوراً (بنو اسرائیل ۳) تو نرمی سے اون کو سمجھا دو،

لیکن بدنی آیت میں اسی طریقہ کو اس طرح بیان کیا گیا ہے،

۱۔ الذین ینفقون اموا لہم فی جو لوگ اپنے مال اللہ کی راہ میں خرچ کرتے ہیں

سبیل اللہ ثمر لا یتبعون پھر خرچ کئے پیچھے کسی طرح کا احسان نہیں جتا

ما انفقوا منا ولا ذی لہم اور نہ (لینے والے کو کسی طرح کی) ایذا دیتے ہیں

۲۔ جہر ہم عذر ہم تبہم ولا یخف علیہم عذر ہم عذر ہم تبہم ولا یخف

علیہم ولا ہم عذر ہم تبہم ولا یخف علیہم عذر ہم تبہم ولا یخف

معروف و مغفرتہ خیر من کسی قسم کا خوف (طہاری) ہوگا اور نہ وہ کسی

صدقۃ یتبعہا ذی واللہ طرح پر آزدہ خاطر ہونگے نرمی سے جواب دینا

غنی حلیم یا ایہا الذین آمنوا اور (سائل کے اصرار سے) درگزر کرنا اوس نیرات

لا تبطلوا صدقتکم بالامن سے بہت بہتر ہے جس کے دینے پیچھے (سائل

والاذی کا الذی ینفق مالہ کو کسی طرح کی) ایذا ہو، اور اللہ بے نیاز (اور

رَبَّاءِ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
(بقرہ - ۳۶)

بردار ہو، مسلمانو! اپنی خیرات کو احسان چاہتے
اور سائل کو ایذا دینے سے اور اس شخص کی طرح
اکارت مت کرو جو اپنا مال لوگوں کے دکھانے
کے لئے خرچ کرتا ہے، اور اللہ اور روز

چنانچہ امام راندی تفسیر کبیر میں لکھتے ہیں،

قَالَ بَعْضُهُم الْقَوْلُ الْمَعْسُومُ
مِثْلُ قَوْلِهِ قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَ
مَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ
تَتَّبِعُهَا إِذَى،

بعض کا قول ہے کہ قول معسور اس
قول کے مثل ہے، قول معروف و
مغفرتہ خیر من صدقہ
متبعہا اذی،

مکی آیتوں میں اس کے علاوہ صدقہ و خیرات کی کوئی کیفیت نہیں بیان کی گئی تھی، لیکن
مدنی آیتوں میں اور بھی متعدد کیفیتیں بیان کی گئیں، مثلاً،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا انْفَقُوا
مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ
مِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ
وَلَا يَتَمَوَّعُوا الْحَيْثُ مِنْهُ تَنَفَّقُوا
وَلَسْتُ بِأَخَذٍ فِيهِ
تَغْمَضُوا فِيهِ،
(بقرہ - ۳۷)

مسلمانو! (خدا کی راہ میں) عمدہ چیزوں
میں سے خرچ کرو، تم نے (تجارت وغیرہ)
آپ کما لی ہوں تو اور ہم نے تمہارے لئے
زمین سے پیدا کی ہوں تو اور ناکارہ چیز
کے دینے کا ارادہ بھی نہ کرنا کہ لگو آیتوں
سے خرچ کرنے حالانکہ دوہی چیز مکروہی
جائے تو تم اس کا (کبھی خوش ملی سے) نہ

۱۔ تفسیر کی جلد ۵، ص ۵۵

لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا ۖ لِمَنِ اتَّعَبْتُمْ ۚ
 (آل عمران - ۱۱)

لوگو! جب تک (خدا کی راہ میں) اون چرو
 میں نہ خرچ کر گئے جو تم کو عزیز ہیں نیکی

ان تَبَرُّوا وَالصَّدَقَاتُ فَنِعْمًا ۚ
 وَان تَخْفَوْهَا وَتَوَلَّوْهَا الْفَقْرَ ۚ
 فَهِيَ خَيْرٌ لَّكُمْ
 (البقرہ - ۳۷)

لوگو! اگر خیرات ظاہر میں دو تو وہ بھی اچھا
 دے اس خیرات کے علاوہ دوسروں کو بھی
 ترغیب ہوتی ہے، اور اگر اسکو چھپاؤ اور
 حاجتمندوں کو دلو یہ تھا حق میں زیادہ



(۴)

حسن معاشرت

عام انسانی تعلقات میں سب سے بڑا تعلق باں باپ کا ہے، اس لئے وہ حسن معاشرت کے سب سے زیادہ مستحق ہیں، اور قرآن مجید نے کئی آیتوں میں خاص طور اُس کی ہدایت کی ہے،

قتل تعالوا ائیل ما حرّم ربکم (۱) (اپنے پیڑمان لوگوں سے) کہو کہ اُو میں تم کو

علیکم الا تشرکوا بکم شیئاً (۲) وہ چیزیں پڑھ کر سناؤ جو تمہارے پروردگار کا

وبالوالدین احساناً (۳) نے تم پر حرام کر دی ہیں، (وہ) یہ کہ کسی چیز

(انعام رکوع ۱۹) کو خدا کا شریک مت ٹھہراؤ اور ماں

قضى ربّی الا تعبدوا الاّ (۴) اور تمہارے پروردگار نے حکم قطعی دیدیا کہ (لوگو!) اُد

ایاہ وبالوالدین احساناً (۵) سو اُن کی عبادت نہ کرنا اور والدین کی سزا حسن سلوک

یبلغن عندک الکبر احدھما (۶) پیش آنا (اے مخاطب) اگر والدین میں سے ایک یا دونوں

اوکلھما فلا تقبل لھما اف (۷) تیرے ساتھ بٹھا لے کو پہنچیں تو اُن کے آگے ہوں بھی نہ کرنا

ولا تنھما وقل لھما قولا (۸) اور نہ اُن کو جو جھڑکنا اور اُن سے (کچھ) کہنا ومننا ہوتی

کریمیا واخفض لھما جناح (۹) اُن کے ساتھ کہنا ومننا، اور عجب خاکسار کا چلو

الذل من الذمۃ وقل رب ارحمھما (۱۰) اُن کے آگے جھکا لے رہنا اور (اُن کے حق میں) دعا کرنے

ماربینی صغیراً، (بنی اسرائیل - ۳) رہنا کہ اُسے میرے پروردگار جس طرح اُنھوں نے مجھے

ان دونوں آیتوں میں خداوند تعالیٰ نے اپنے حقِ توحید کے بعد والدین کے حق کا ذکر کیا ہے جس کی وجہ یہ ہے کہ انسان پر سب سے بڑا احسان تو خداوند تعالیٰ کا ہے جو حقیقی طور پر اوس کو عدم سے وجود میں لاتا ہے، اور اُس کی پرورش کرتا ہے لیکن اوس نے باپ ماں کو اس کا ظاہری سبب بنایا ہے، اس لئے خدا کے اس لطف و کرم اور محبت و شفقت کا اظہار انہی دونوں کے ذریعہ سے ہوتا ہے، اور انہی جذبات سے اولاد کی پرورش ہوتی ہے، یہی وجہ ہے کہ خداوند تعالیٰ نے ماں باپ کے حق کا ذکر اپنے خاص حق کے ساتھ کیا ہے،

لیکن اولاد کی ولادت، رضاعت اور تربیت میں ماں کو چونکہ باپ سے زیادہ زحمت برداشت کرنی پڑتی ہے، اس لئے ماں کے ساتھ خاص طور پر حسن سلوک سے پیش آنے کے لئے اوس کی ان تکلیفوں کا ذکر بطور علت کے کیا ہے،

ووصینا الانسان بوالدینہ
حملتہ امہ وھنا علی
وھن وفصلہ فی عامین ان
۲ شکر لی ولوالدیت الی
۲ المعیرہ
(لقمان رکوع ۲۴)

اور ہم نے انسان کو اس کے ماں باپ کے حق میں
تاکید کی (کہ ہر حال میں) ان کا ادب ملحوظ رکھے کہ
۱۔ اوس کی ماں جنم کے پرچھکے اٹھا کر اوس کو پیٹ میں
رکھا اور پیٹ میں بکنے کے علاوہ کہیں نہ دے
۲۔ میں دعا کر، اس کا دودھ چھوڑتا ہی، اسی وجہ سے
ہم نے انسان کو حکم دیا کہ ہمارا بھی شکر کر اور
اور اپنے والدین کا (بھی) (آخر کار) ہمارا

اس سلسلہ میں ایک سوال یہ ہے کہ اگر ایک شخص مسلمان ہو لیکن اوس کے ماں باپ کافر ہوں، اور اس کو مذہب اسلام سے برگشتہ کرنا چاہیں تو اوس کو اون کے ساتھ کس طرح پیش آنا چاہئے، یہ کیونکہ یہ ایک نہایت نازک موقع ہے، جہاں دوحقوق جو نہایت قوی اور مستحکم ہیں،

تصادف واقع ہوتا ہے، ایک تو خدا کا حقِ توحید و حقِ اطاعت جس سے ماں باپ روک رہے ہیں دوسرے ماں باپ کا حقِ اطاعت جو انسان کو اولاد کے حکم کی تعمیل پر آمادہ کرتا ہے، یہ کوئی خیالی نظریہ نہ تھا، بلکہ ابتدائی ہی اسلام کی تاریخِ اخلاق میں یہ نازک موقع پیش آیا، چنانچہ حضرت سعد بن مالکؓ کا بیان ہے کہ میں اپنی ماں کا ایک اطاعت کش فرزند تھا، لیکن جب میں اسلام لایا تو میری ماں نے کہا کہ اس مذہب کو چھوڑ دو ورنہ میں کھانا پینا چھوڑ دوں گی جس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ میں مر جاؤں گی، اور تمھارے دامنِ اخلاق پر یہ بدنامہ دھبہ لگے گا، لیکن میں نے ماں کا کہنا نہیں مانا اور اُس نے کئی دن تک کھانا پینا چھوڑ دیا، اور اس طرح اس کی حالت روز بروز نازک ہوتی گئی، لیکن میں نے صاف صاف کہہ دیا کہ اگر تمھارے قالب میں سو جاؤں تو میں ہوں، اور ایک ایک جان باری باری نکلتی رہے تب بھی میں اپنا دین نہ چھوڑ دوں گا، چاہے تم کھانا کھاؤ یا نہ کھاؤ، ”او قرآن مجید نے اس نازک موقع پر ان دونوں متعارض حقوق میں یہ تطبیق دی کہ جہاں تک شرک کا تعلق ہے انسان کو ماں باپ کی اطاعت نہیں کرنی چاہئے، اس کے علاوہ اور تمام حالات میں اولاد کا اطاعت گزار رہنا چاہئے، چنانچہ حضرت سعد بن مالکؓ کے ساتھ یہ واقعہ پیش آیا تو یہ آیت نازل ہوئی،

ملا صدیق آباد
تذکرہ حضرت
سید بن مالکؒ

توصیہ کہ اس تفصیل سے معلوم ہوا ہو گا، متعدد کی آیتوں میں دیا گیا ہے، لیکن باپ ماں کو اولاد کے ساتھ جس لطف و محبت کا اظہار کرنا چاہئے، اس کا ذکر صرف اس کی آیت میں آیا ہے،

وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ اٰزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ اَعْيُنٍ وَاجْعَلْ لَنَا مَتَّعِينَ اٰمًا

۱۰ عین و اوجنا و ذریاتنا قرة

۱۱ عین و اوجنا و ذریاتنا قرة

۱۲ عین و اوجنا و ذریاتنا قرة

۱۳ عین و اوجنا و ذریاتنا قرة

۱۴ عین و اوجنا و ذریاتنا قرة

۱۵ عین و اوجنا و ذریاتنا قرة

۱۶ عین و اوجنا و ذریاتنا قرة

۱۷ عین و اوجنا و ذریاتنا قرة

۱۸ عین و اوجنا و ذریاتنا قرة

۱۹ عین و اوجنا و ذریاتنا قرة

۲۰ عین و اوجنا و ذریاتنا قرة

۲۱ عین و اوجنا و ذریاتنا قرة

۲۲ عین و اوجنا و ذریاتنا قرة

۲۳ عین و اوجنا و ذریاتنا قرة

۲۴ عین و اوجنا و ذریاتنا قرة

۲۵ عین و اوجنا و ذریاتنا قرة

۲۶ عین و اوجنا و ذریاتنا قرة

۲۷ عین و اوجنا و ذریاتنا قرة

دعوتِ اسلام کو قبول کیا نہ آپ کی تصدیق کی، کیا تم لوگ اس پر خدا کا شکر نہیں کرتے کہ
 ماں کے پیٹ ہی سے خدا کو جاننے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کرنے لگتے ہو، تمہاری مصیبت
 تو اور لوگ بھگت چکے، خدا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اُس زمانہ میں مبعوث فرمایا تھا جب انکی
 حالت بہت خراب تھی جس میں لوگ بت پرستی کو بہترین مذہب سمجھتے تھے، ایسی حالت
 میں آپ فرقان لے کر آئے، جس کے ذریعہ سے حق و باطل اور باپ اور بیٹے میں تفریق کروا دی
 کیونکہ ایک شخص جس کا دل ایمان کے لئے کھول دیا گیا تھا، یہ دیکھ رہا تھا کہ اوس کا باپ اوسکا
 بیٹا اور اوس کا بھائی کافر ہے، اور اُس حالت میں اگر وہ مر گیا تو جہنم میں داخل ہو گا، اور اس
 صورت میں جب کہ وہ جانتا تھا کہ اوس کا محبوب جہنم میں داخل ہو گا، اوس کے دیکھنے سے
 اوس کی آنکھ ٹھنڈی نہیں ہوتی تھی، یہی وجہ ہے کہ خداوند تعالیٰ نے اس آیت میں ارشاد فرمایا
 کہ ”خدا کے نیک بندے یہ دعا کرتے ہیں کہ اُن کے اہل و عیال کے ذریعہ سے اُن کی آنکھیں
 ٹھنڈی ہوں“ یعنی وہ کافریا گنہگار نہ ہوں، جن کے دیکھنے سے ایک برگزیدہ مسلمان کی
 رُوح کو اذیت ہوتی ہے، لیکن کافر باپ ماں کی طرح قرآن مجید کی کسی آیت سے یہ بہت
 نہیں ہوتا کہ ایک مسلمان باپ کو کافر اولاد سے کس قسم کے معاشرتی تعلقات رکھنے چاہئیں
 دنیا میں محبت اور معاشرت کے جو مختلف سلسلے قائم ہیں، اُن میں اولاد کی محبت معاشرت
 کا سلسلہ سب سے زیادہ مستحکم ہے، اور قرآن مجید نے بی بی کو بھی اسی سلسلے میں منسلک کر دیا ہے
 اور دونوں کو بشرطیکہ وہ مسلمان ہوں، خداوند تعالیٰ کے نیک بندوں کے لئے قرۃ العین
 قرار دیا ہے، صرف یہی نہیں بلکہ ایک مخصوص آیت میں بی بی کو اسی محبت و معاشرت کے
 لحاظ سے خداوند تعالیٰ کی نشانیوں میں سے ایک نشانی قرار دیا ہے،

وَمِنْ آيَاتِهِ اَنْ يَخْلُقَ لَكُمْ

اور اسی کی قدرت کی نشانیوں میں سے

من انفسکم ازواجاً لتسکنوا
 ۱۔ لیہا وجعل بینکم مودة
 ورحمة ان فی ذلک لآیت
 لقوم یتفکرون ۵
 (دوم رکوع ۳۴)

دیکھو کہ اس نے تمہارے لئے تمہاری
 جنس کی بیویاں پیدا کیں تاکہ تم کو اون
 دلی اطمینان حاصل ہو اور تم (میاں بی بی)
 میں پیار اور اخلاص پیدا کیا جو لوگ سوچ
 سمجھ کو کام میں لاتے ہیں اون کے لئے ان
 (دباؤں) میں قدرت خداوندی کی ہر

اس آیت میں معاشرتی حیثیت سے عورت کے متعلق چند امور بیان کئے گئے ہیں،
 (۱) ایک تو یہ کہ خداوند تعالیٰ نے عورت اور مرد کو جنس بنایا ہے اور اس بھنی
 کا نتیجہ یہ ہے کہ

(۲) مرد کو عورت کے ذریعہ سے اطمینان قلب حاصل ہوتا ہے،

(۳) اسی جنسی میلان سے عورت کی طرف مرد کو رغبت ہوتی ہے، جس کا دوسرا نام

شہوت ہے، اور یہی شہوت مودت یعنی لطف و محبت کا ذریعہ بن جاتی ہے،

(۴) یہ لطف و محبت اگرچہ ایک مادی جذبہ کے ذریعہ سے پیدا ہوتا ہے تاہم رفتہ

رفتہ بڑھ کر وہ ایک روحانی چیز بن جاتا ہے، جس کو خداوند تعالیٰ نے "رحمت" کے لفظ سے تعبیر

کیا ہے، کیونکہ بعض اوقات میاں بی بی مرض یا بڑھاپے کی وجہ سے حیوانی خواہشات کے

پور کرنے کے قابل نہیں رہتے لیکن بائیمہ اون کے معاشرتی تعلقات قائم رہتے ہیں، بلکہ

بعض حالات میں بڑھ جاتے ہیں، جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ لطف و محبت روحانی سلسلہ

کی ایک چیز ہے، اور صرف عقلی غور و فکر سے معلوم ہو سکتی ہے، اس لئے خداوند تعالیٰ نے

اس کو غور و فکر کرنے والوں کے لئے اپنی ایک نشانی قرار دیا ہے،

ماں باپ اور آل و اولاد کے علاوہ انماں کو اور بھی مختلف اعزہ و اقارب سے معاشرتی تعلقات رکھنے پڑتے ہیں، لیکن چونکہ وہ غیر محدود ہیں اس لئے قرآن مجید نے کئی آیتوں میں ان کی تعین تفصیل نہیں کی، بلکہ صرف ایک آیت میں نہایت جامعیت کے ساتھ ان سب کے معاشرتی تعلقات کو خوشگواہی کے ساتھ قائم رکھنا مسلمانوں کا مخصوص اخلاقی شعار قرار دیا،

وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا آمَرَ اللَّهُ (اور (نیز یہ) وہ لوگ ہیں، کہ خدا نے

بہ ان یوصلہ جن (باہمی تعلقات) کے جوڑے رکھنے

(دعہ ۲۷۳) کا حکم دیا ہو، ان کو جوڑے رکھتے ہیں

صرف اعزہ و اقارب ہی کی تخصیص نہیں بلکہ اس میں تمام مسلمان شامل ہیں چنانچہ امام راہزی اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ مفسرین نے اس آیت کی تفسیر کے متعدد طریقے اختیار کئے ہیں،

(۱) ایک یہ کہ اس سے صلہ رحمی مراد ہے،

(۲) دوسرے یہ کہ اس سے جہاد میں رسول اللہ صلعم کی اعانت و امداد مراد ہو،

(۳) تیسرے یہ کہ اس سے خدا کے بندوں کے تمام حقوق و اجوبہ مقصود ہیں، اور اس

حیثیت سے صلہ رحمی کے ساتھ وہ قرابت بھی اس میں داخل ہے جو اخوت ایمانی کے ذریعے حاصل ہوتی ہے، جیسا کہ خداوند تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اَنَّا الْمُؤْمِنُونَ اِخْوَةٌ،

کئی سورتوں میں تصریح تفصیل کے ساتھ صرف ماں باپ کی حق معاشرت کا حکم دیا گیا تھا اور بقیہ اعزہ و اقارب اور اہل و عیال کے لئے اصولاً اجمالی طور پر اسکی ہدایت کی گئی تھی، لیکن تین ہیں پہنچے مسلمانوں کے معاشرتی حالات بالکل بدل گئے، اور ایک جدید معاشرتی نظام قائم ہوا، کیونکہ مکہ میں مسلمانوں کی کوئی مستقل سوسائٹی قائم نہیں ہوئی تھی بلکہ صرف چند مسلمان تھے

جو کافروں کے درمیان پرانگندہ طور پر رہتے تھے اور خفیہ طور پر باہم ملتے جلتے تھے، لیکن مدینہ میں پہنچ کر مسلمانوں کی تعدادیں غیر معمولی اضافہ ہوا، اور اون کے مستقل محلے آباد ہو گئے، جس سے اون کی معاشرتی اور اجتماعی زندگی کی بنیاد قائم ہوئی، اس لئے جو لوگ اس اجتماعی اور معاشرتی زندگی کے لازمی اجزاء تھے اون سب کے ساتھ حسن معاشرت کا حکم دیا گیا،

واعبدوا اللہ ولا تشركوا به	اور، لوگو! اللہ ہی کی عبادت کرو اور اس کے
شريكاً وبالوالدين احساناً	ساتھ کسی چیز کو شریک مت ٹھہراؤ اور ماں
وبنہی القرئی والیتھی والیتھن	باپ اور قرابت والوں اور یتیموں اور
والجار ذی القرئی والجار الجنب	معا جوں اور قرابت والے پڑوسیوں اور
والصاحب بالجنب وابن	اجنبی پڑوسیوں اور پاس کے بیٹھے والوں
السبیل وما ملکت ایمانکم	اور مسافروں اور جو لونڈی غلام تمھارے
(نساء رکوع ۶)	قبضہ میں ہیں ان سب کے ساتھ سلوک کرنے

یہ آیت تمام انسانی تعلقات کو شامل ہے، کیونکہ کئی آیتوں میں صرف ماں باپ، اعوان و اقارب اور یتیمی و مساکین کے ساتھ سلوک کرنے کا حکم دیا گیا تھا، لیکن اس آیت میں پڑوسیوں کے ساتھ بھی سلوک کرنے کا حکم دیا گیا، اور اون کی دو قسمیں کی گئیں، ”ذی القرئی“ اور ”جار الجنب“ جس کے معنی بعض مفسرین کے نزدیک قریب اور دور کے پڑوسی کے ہیں لیکن بعض مفسرین نے جار ذی القرئی کے معنی قرابت دار پڑوسی اور جار الجنب کے معنی اجنبی پڑوسی کے لئے ہیں صاحب بالجنب کے مفہوم میں اور بھی زیادہ وسعت ہو اور اس میں وہ تمام لوگ شامل ہیں جن سے صحبت اور رفاقت کے تعلقات قائم ہو جائیں، مثلاً رفیق سفر، شریک تجارت، شریک علم، شریک مجلس وغیرہ بعض لوگوں کے نزدیک اس

بیوی بھی شامل ہے، ابن السبیل کے ظاہری معنی مسافر کے ہیں لیکن بعض لوگوں کے نزدیک اس سے
 مہمان مراد ہیں، "املاکت ایمانکم" کے ظاہری معنی تو لوہندی غلام کے ہیں، لیکن بعض لوگوں کے نزدیک
 اس میں حیوانات بھی داخل ہیں، کیونکہ وہ بھی انسان کے مملوک ہوتے ہیں، ان میں شخص
 کے ساتھ سلوک کرنے کی بھی مختلف صورتیں ہیں، مسکین کا سلوک یہ ہے کہ اس کو کچھ دیا جائے
 اور نہ ہو سکے تو نرمی کے ساتھ جواب دیدیا جائے، لوہندی غلاموں کے ساتھ احسان
 کرنے کی صورت یہ ہے کہ اون سے ایسا کام نہ لیا جائے جو اون کے لئے ناقابلِ برداشت
 ہو، اون کے ساتھ سخت کلامی نہ کیا جائے، اور اون کو بقدر حاجت کھانا اور کپڑا دیا جائے
 بہر حال جس قسم کے تعلقات ہوں، اس کے مناسب حال سلوک کرنا بہت بڑی
 عبادت ہے،

مکی آیتوں میں میاں بی بی کے لطف و محبت کو خداوند تعالیٰ کی ایک نشانی قرار
 دیا گیا تھا جس سے اشارہ یہ نتیجہ نکلتا تھا کہ میاں بی بی کے درمیان خوشگوار معاشرتی تعلقات قائم
 ہونے چاہئیں، لیکن مدنی سورتوں میں نہایت تفصیل کے ساتھ عورتوں کے ساتھ حسن معاشر
 کا حکم دیا گیا، اور وہ تمام جاہلانہ موانع دور کر دیئے گئے، جو ان خوشگوار معاشرتی تعلقات میں
 خلل انداز ہوتے تھے، چنانچہ امام رازی تفسیر کبیر میں لکھتے ہیں، کہ "اہل جاہلیت عورتوں
 کو طرح طرح کی ایذائیں دیتے تھے، اور اون پر مختلف قسم کے مظالم کرتے تھے، مثلاً

(۱) زمانہ جاہلیت میں جب کوئی شخص بی بی کو چھوڑ کر مارتا تھا تو اس کا سوتلا بیٹا
 یا متوفی کے بعض اعزاء اس کی بی بی کے اوپر کپڑا ڈال کر کہتے تھے کہ مال کی طرح میں اس کی
 بی بی کا بھی وارث ہوں، اور اس کے بعد وہ اگر چاہتا تھا تو بغیر ہر کے خود اس کے ساتھ نکاح
 کر لیتا تھا، ورنہ دوسرے شخص کے ساتھ اس کا نکاح کر دیتا تھا، اور اس کا ہر خردے لیتا تھا

(۲) یا یہ کہ اوس کو نکاح نہیں کرنے، بتا تھا تا کہ جب وہ مرجائے تو خود اُس کے مال و جائیداد کا وارث ہو جائے،

(۳) بعض لوگ اپنی بیویوں کو طلاق دینا چاہتے تھے، لیکن اس پہلے اون کو طرح طرح سے تنگ کرتے تھے،

(۴) یا یہ کہ طلاق دینے کے بعد بھی اون کو نکاح کرنے نہیں دیتے تھے، اور ان کو صورتوں کا مقصد یہ ہوتا تھا کہ اوس سے ہر معاف کر دالیں یا کچھ مالی فائدہ ادا ٹھائیں، اور اس منہالم کے اسناد کے لئے یہ آیت نازل ہوئی،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ

ان تَرَوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا

تَعْضَلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ

مَا آتَيْنَهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ

بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ وَعَاشِرُهُنَّ

بِالْمَعْرُوفِ نِهَايَةَ كَرِهْتُمُوهُنَّ

فَحَسْبَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا

وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا

(نساء رکوع ۳۴)

(۵) بعض لوگ جب کسی دوسری عورت سے نکاح کرنا چاہتے تھے تو پہلی بی بی پر بدکاری

کا الزام لگاتے تھے، تا کہ اس طریقہ سے جو ہر باندھ چکے ہیں اوس سے وصول کر لیں اور اُس کو

دوسری عورت کے نکاح میں صرف کریں، لیکن خداوند تعالیٰ نے اسکی ممانعت فرمائی،

وان اردتم استبدال
اور اگر تمہارا ارادہ ایک بی بی کو بدل کر اسکی
زوج مکان زوج و آیت تم
جگہ دوسری بی بی کرنے کا ہو تو تم نے پہلی بی بی
احدا من قطار افلا تاخذ
کو دھیرا مال دیدیا ہوتا ہم وہیں کچھ بھی دیا
منہ شیئا تاخذ و نہ
نہ لینا کیا تمہاری بغرت جائز رکھتی ہو کہ کسی
بہتانا و انما تبینا و کیف
کا بہتان لگا کر او صریح بیجا بات کر کے اپنا
تاخذ و نہ وقد فضی بعضکم
دیا ہوا (دس دس) لیتے ہوا اور دیا ہوا کیسے
الی بعض و لحدن منکم
دو (دس) لے لو گے، حالانکہ تم ایک دوسرے
میتافا غلیظا، ہ
کے ساتھ صحبت کر چکے اور بیجاں نکاح کے وقت
(نساء رکوع ۳۷)
ہر دفعہ وغیرہ کا، تم سے نکاح قول بے چکی میں

(۶) جو یتیم لڑکیاں اہل عرب کے زیر ولایت تھیں، وہ اگر صاحب مال و صاحب حال
ہوتی تھیں تو اون کے ساتھ تھوڑے سے ہر پر نکاح کر لیتے تھے، اور چونکہ اون کا کوئی
دوسرا حامی و مددگار نہیں ہوتا تھا، اس لئے نکاح کے بعد اون کے ساتھ بدسلوکی سے پیش
آتے تھے اس پر یہ آیت نازل ہوئی،

وان خفتم لا تقسطوا فی الیتیمی
اور اگر تم کو اس بات کا اندیشہ ہو کہ یتیم لڑکیوں
فاکھو اما طاب لکم من النساء
دے (بے) میں انصاف قائم نہ رکھ سکو گے
مثنی وثلث ودرج ہ
تو اپنی مرضی کے مطابق دو دو اور تین تین
(نساء رکوع ۱۱)
چار چار عورتوں سے نکاح کر لو،

اور اگر نادار اور بد صورت ہوتی تھیں تو اون کا نکاح ہی نہیں کرتے تھے بلکہ اون کو روک
لیتے تھے تاکہ اون کے مرنے کے بعد اون کے وارث قرار پائیں، اس پر آیت نازل ہوئی،

وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلْ اللَّهُ يَفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يَتْلُو عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي تِلْكَ النِّسَاءِ الَّتِي لَا تَوْلَوْنَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ،
 (نساء د کو ع ۱۹)

اور پہلے پیغمبر لوگ تم سے یتیم، عورتوں (کیسے نکاح کرنے، کا حکم مانگتے ہیں تو تم (اون کو) سمجھا دو کہ اللہ تم کو اون کے (نکاح کے) بارے میں اجازت دیتا ہے اور پہلے، قرآن میں جو حکم تمکو سنایا جا چکا ہے سو (واقع میں) اون یتیم عورتوں کے بارے میں ہے، جنکو تم (اون کا) حق جو اون کے لئے ٹھہرا دیا گیا ہے نہیں

۱۔ (۲) نکاح کے وقت عورتوں کو جو ہر ملتا تھا اس کو اولیاء خود سے لیتے تھے، عورتوں کو نہیں دیتے تھے، اس لئے اون کو حکم دیا گیا،
 وَالْوَالِدَاتُ لِلنِّسَاءِ صَدَقَاتُهُنَّ مَخْلَافَةً

عورتوں کے ہر اون کو بخوشی دو،

الغرض نکاح و طلاق کے معاملہ میں اور بھی بہت سے معاشرتی مظالم تھے جو مختلف صورتوں میں عورتوں پر رکھے جاتے تھے، جن کی قرآن مجید نے اصلاح کی، لیکن بی بی کے علاوہ انسان پر دوسرے ارکان خاندان کے جو معاشرتی اور اخلاقی حقوق عائد ہوتے ہیں، اون میں سب سے اہم نظام وراثت ہے اور اہل عرب نے لڑکیوں کو اس نظام سے بالکل علیحدہ رکھا تھا، کیونکہ اون کا خیال تھا کہ جنگ و جدال کے موقع پر صرف لڑکا اون کی حمایت کرتا ہے، اور وہی لڑبھر کر جائیداد کو محفوظ رکھتا ہے، اور لڑکیاں اس میں مطلق حصہ نہیں لیتیں، اگرچہ قرآن مجید نے بھی لڑکوں کی فیصلیت کو تسلیم کیا، اور اون کا حصہ لڑکیوں سے زیادہ مقرر کیا، تاہم لڑکیوں کو اس نظام سے علیحدہ نہیں رکھا، بلکہ اون کو بھی وراثت میں شامل کر لیا،

لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ
 ماں باپ اور رشتہ داروں کے ترکہ میں

والا قلوبن وللنساء نصيب
مما تركت الاولاد ان والا قلوبن
مما قل منه او كثر نصيبا مفردا
(نساء رکوع ۱)

تھوڑا ہوا یا بہت مردوں کا حصہ ہے دا
یسا ہی، ماں باپ اور رشتہ داروں کے
ترک میں عورتوں کا بھی حصہ ہے (ادریہ حصہ)

(ہمارا) ٹھہرایا ہوا (ہے)

امام رازی کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل عرب چھوٹے بچوں کو بھی حتیٰ درت سے خردم رکھتے تھے، جس کے معنی یہ ہوئے کہ اون کے نزدیک نظام وراثت کی اصولی بنیاد کسب پر مبنی جو شخص کم سے وہ وراثت میں حصہ لے، لیکن قرآن مجید نے اس کی بنیاد کسب کے ساتھ ولایت پر مبنی رکھی یعنی جو شخص میت سے جس قدر زیادہ قریبی تعلقات رکھتا ہے، اُسی قدر وہ حتیٰ وراثت کا مستحق ہے، اس بنا پر لڑکیاں اور بچے بھی نظام وراثت میں شامل ہو گئے، کیونکہ میت سے وہ بھی قریبی تعلقات رکھتے ہیں،

عورتوں کے متعلق ان تمام احکام کے نازل ہونے کا مجموعی نتیجہ یہ ہوا کہ عورتوں کا معاشرتی درجہ جو زمانہ جاہلیت میں نہایت پست تھا، دفعۃً نہایت بلند ہو گیا، چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں،

ان کنانی الجاہلیۃ ما نعد للنساء
امرا حتی انزل الله فیہن ما
۲ نزل وقسم لہن ما قسم لہ

ہم لوگ نہ جاہلیت میں عورتوں کی کوئی حیثیت
نہیں سمجھتے تھے یہاں تک کہ خداوند تعالیٰ نے
اون کے متعلق احکام نازل کئے اور ان کے حصے دئے

یہ تمام اخلاقی و معاشرتی تعلقات صرف اعوہ و اقارب، آل اولاد اور ارکان خاندان تک محدود تھے، لیکن قومی حیثیت سے کافروں اور مسلمانوں کی جو دو جماعتیں قائم ہو گئی تھیں

اسے بخاری کتاب التفسیر سورہ تحریم باب تبغی بذلک مرصات از واجد،

۱ المومنون اخوة فاصلو ايمن
 ۱ خويكم واتقوا الله لعلمكم
 ۱ ترحمون يا ايها الذين آمنوا
 لا يسخر قوم من قوم عسى ان
 يكونوا خيرا منهم لا نساء من نساء
 ان يكن خيرا منهن ولا تلمزوا
 ولا تبايزوا بالانقاب يسئل السم الفسوق
 بعد الايعات ومن لم يتيب فاولئك
 هم الظالمون يا ايها الذين
 آمنوا اجتنبوا كثير من
 الفتن ان بعض الفتن اشم
 ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم
 بعضا يحب احدكم ان
 ياكل لحم اخيه ميتا
 فكرهتموه واتقوا الله ان
 تواب رحيم
 (حجرات رکوع ۲۴)

۱ اللہ انصاف کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے
 ۱ مسلمان تو بس آپس میں بھائی، بھائی ہیں تو آپ
 ۱ دو بھائیوں میں میل جول کرادیا کرو اور خدا سے
 رہو تاکہ (خدا کی طرف سے) تم پر رحم کیا جائے مسلمانو!

۱ مرد مرد پر نہ ہنسیں عجب نہیں کہ (جن پر ہنستے ہیں)
 وہ (خدا کے نزدیک) اون سے بہتر ہوں اور نہ عورتیں
 عورتوں پر ہنسیں عجب نہیں کہ (جن پر ہنستے ہیں)
 اون سے بہتر ہوں آپس میں ایک دوسرے کو طعنے
 نہ دو اور نہ ایک دوسرے کو نام و حورو ایمان
 لائے پیچھے بدتمیز ہی کا نام ہی برا ہو اور جو
 حرکات سے باز نہ آئیں تو وہی (خدا کے نزدیک)
 ظالم ہیں مسلمانو! (لوگوں کی نسبت) بہت نیک
 کرنے سے بچتے رہو کیونکہ بعض فتن (دفعہ) اگلا
 ہیں اور ایک دوسرے کی ٹول میں نہ رہا کرو اور
 نہ تم میں سے ایک کو ایک کے پیٹھ پیچھے برا کہے بھلا تم
 میں کوئی (اس بات کو) گوارا کرے گا کہ اپنے مر
 ہوئے بھائی کا گوشت کھائے یہ تو رقیقنا!

اس کے بالکل برعکس کفار کے ساتھ ہر قسم کے اخلاقی و معاشرتی تعلقات کے منقطع کرنے کا
 حکم دیا گیا، لیکن کفار کی بھی مختلف جماعتیں تھیں، ایک جماعت تو یہو و نصاریٰ کی تھی جن کے

مستقل یہ حکم دیا گیا،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا
الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ
أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ
فَإِنَّهُ مِنْهُمْ (مائدہ ۵۸)

مسلمانو! یہود و نصاریٰ کو دوست نہ بننا
یہ (لوگ تمہاری مخالفت میں باہم) ایک دوسرے
کے دوست ہیں اور تم میں کوئی انکو دوست بنا ہیگا
تو بیشک (وہ بھی) انہی میں کا (ایک ہو)

دوسری جماعت مشرکین کی تھی جن کا سلوک مسلمانوں کے ساتھ یہ تھا،

(۱) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کو محض خدا پر ایمان لانے کی وجہ سے جلا وطن کیا تھا
(۲) اون میں اور مسلمانوں میں جنگ کا سلسلہ قائم ہو گیا تھا،

(۳) جب موقع پاتے تھے تو ہاتھ اور زبان دونوں سے دشمنی کا اظہار کرتے تھے،

(۴) اون کی یہ خواہش تھی کہ مسلمان انہی کی طرح کافر ہو جائیں،

لیکن اسی کے ساتھ مسلمانوں کے اعزہ و اقارب اور مال و جائیداد بھی مکہ میں موجود تھے، اور اون کی حمایت و حفاظت کے لئے اون کو مجبوراً اون سے تعلقات رکھنے کی ضرورت تھی، تمام مہاجرین کے اعزہ و اقارب تو اون کی حمایت و حفاظت کر سکتے تھے، لیکن حضرت حاطب بن ابی بلتعہ کا کوئی مستقل قبیلہ نہ تھا، اور اون کے اعزہ و اقارب اور مال و جائیداد مکہ میں موجود تھے، اس لئے اون کی حمایت و حفاظت کے لئے انھوں نے قریش پر یہ احسان کیا کہ ایک خط کے ذریعہ سے اون کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فتح مکہ کی تیاریوں کی خبر دی، وہ خط پکڑا گیا تو انھوں نے یہی عذر کیا، اور آپ نے اس کو قبول فرمایا، لیکن اس کے بعد سورہ ممتحنہ کی یہ آیت نازل ہوئی اور اس کے بعد مشرکین سے ہر قسم کے اخلاقی و معاشرتی تعلقات منقطع ہو گئے،

یا اَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا
 عَدُوَّی وَعَدُوَّکُمْ اَوْلِیَاءَ
 تَلْقَوْنَ اِلَیْهِمْ بِالْمُودَةِ وَقَدْ
 کَفَرُوا بِمَا جَاءَکُمْ مِنَ الْحَقِّ
 یَخْرُجُونَ الرَّسُولَ وَایَا کُلَّ
 تَوَمَّنٍ اُولَ الَّذِینَ رَسَبُوا اِنْ کُنْتُمْ
 خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِی سَبِیْلِی
 اَتَبْغَاءُ مَرْضَاتِی تُسْرَوْنَ
 اِلَیْهِمْ بِالْمُودَةِ وَاَنَا اَعْلَمُ بِمَا
 اخْفِیْتُمْ وَمَا اَعْلَنْتُمْ وَمَنْ
 یَفْعَلْهُ مِنْکُمْ فَتَدْرُسْ
 سِوَا السَّبِیْلِ اِنْ یَتَّقَوْکُمْ
 مِکُمْ لَوْ اَلْکُمْ اَعْدَاءُ وَاَسْطَافُ
 اِلَیْکُمْ اَسِیدَیْهِمْ وَاَسْطَافُ
 بِالسَّوْءِ وَاُولَ تَکْفُرُونَ
 لَنْ تَنْفَعْکُمْ اَرْحَامُکُمْ وَلَا
 اَوْلَادُکُمْ یَوْمَ الْقِیَمَةِ
 (مُحْمَد - ۲)

مسل نو اگر تم ہماری راہ میں جہاد کرنے آؤ
 ہماری رضامندی ڈھونڈنے کی غرض سے
 اپنے وطن چھوڑ کر نکلے ہو تو ہمارے اور اپنے
 دشمنوں کو (یعنی کافروں کو) دوست نہ بناؤ کہ
 گواہی طرہ دوستی (کے نام و پیام) دوانے
 حالانکہ تمہارے پاس جو (حق) کی طرف سے حق
 آیا ہو وہ قیاساً انکار ہی کر چکے ہیں وہ تو صرف
 اتنی بات پر کہ تم اپنے پروردگار اور ہستی کو ماننے
 ہو رسول کو اور تم کو دھڑکتا نکال رہے ہیں
 (اور) تم چپکے چپکے ان کی طرف دوستی (کے پیغام)
 دوا رہے ہو اور جو کچھ تم چھپا کر کرتے ہو وہ
 اور جو ظاہر طور کرتے ہو وہ (ہم) سب کو
 خوب جانتے ہیں اور جو تم میں ایسا کرے گا تو
 کچھ کھوکھو وہ سیدھے راستے سے ٹھکے گا (یہ کافروں)
 اگر کہیں) تم پر قیابا جائیں تو دھکم پھل تمہارا
 دشمن ہو جائیں اور ہاتھ اور زبان (دونوں سے)
 تمہارے ساتھ) برائی کرنے میں کوتاہی نہ
 کریں اور ان کی (اصلی) تمنا یہ ہے کہ کاش

یہی وجہ ہے کہ مدنی آیتوں میں اعزہ و اقارب کے تعلقات منقطع کرنے کی بار بار ہدایت کی گئی ہے

یا ایہا الدین آمنوا لاتخذن و
 اکباءکم و اخوانکم اویاء
 استحبوا الکفر علی الایمان ومن
 یتولھم منکم فاولئک هم
 الظلمون قتل ان کان اکباءکم
 و ابناءکم و اخوانکم و ازواجکم
 و عشیرتکم و اموالہم و ذرئیہم
 و تجارۃ تخشون کسادھا و مسکن
 ترضونھا احب الیکم من اللہ
 و رسولہ و جہاد فی سبیلہ
 فترضوا حتی یاتی اللہ بامرہ
 (توبہ - ۳)

مسلمانو! اگر تمہارے باپ اور تمہارے بھائی
 ایمان کے مقابلہ میں کفر کو عزیز رکھیں تو ان کو
 (اپنا) رفیق نہ بناؤ اور جو تم میں سے ایسے باپ بھائیوں
 کیساتھ دوستی (کا برتاؤ) رکھے گا تو یہی لوگ
 ہیں جو خدا کے نزدیک نافرمان ہیں (اپنے غیر
 مسلمانوں کو سمجھا دو) کہ اگر تمہارے باپ اور
 تمہارے بیٹے اور تمہارے بھائی اور تمہاری بیویاں
 اور تمہارے کنبہ اور مال جو تم نے کمائے ہیں اور
 سوداگری جس کے منہ پر ٹانجا تکو اندیشہ ہوا اور
 مکانات جن میں رہتے ہو تمہارا بی چاہتا ہو اگر
 یہ چیزیں اللہ اور اس کے رسول اور اللہ کے رستے
 جہاد کرنے سے تم کو زیادہ عزیز ہوں تو (ذرا) ہلے

لاتجد قوما یؤمنون باللہ والیوم
 الآخر لیاؤن من حاد اللہ و رسولہ
 ولو کانوا آباءہم و ابناءہم و
 اخواھم و عشیرتھم و اولئک
 کتب فی قلوبھم الذیعان و ایدھم
 بروح منہ

دے نہیں، جو لوگ اللہ اور روز آخرت کا یقین
 رکھتے ہیں اور جو تم نہ دیکھو گے کہ خدا اور اس کے
 رسول کے مخالفوں کیساتھ دوستی رکھیں گو وہ
 ان کے باپ یا ان کے بیٹے یا ان کے بھائی یا ان کے
 کنبہ ہی کے (کیوں نہ) ہوں یہی (وہ بچے مسلمان)
 ہیں جن کے دلوں کے اندر خدا نے ایمان کا نقش
 کر دیا ہو اور اپنے فیضانِ نبوی سے ان کی تائید کی ہو

ان تمام آیتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ کفر و اسلام کی تفریق نے کافروں اور مسلمانوں کے درمیان ابتدا ہی سے جو حد فاصل قائم کر دی تھی وہ ہجرت اور فرضیتِ جہاد کے بعد اس قدر مستحکم ہو گئی، کہ سرزمینِ کفر میں مسلمانوں کا قیام بھی معاشرتی حیثیت سے خود مسلمانوں کو مسلمانوں سے بے تعلق کر دیتا تھا،

ان الذین آمنوا وھاجرُوا	جو لوگ ایمان لائے اور اُنھوں نے ہجرت کی اور
جاھدُوا باموالھم و انفسھم	اللہ کے رستے میں اپنے جان مال سے جہاد کئے اور
فی سبیل اللہ والذین آدُوا	جن لوگوں نے (مہاجرین کو) جگہ دی اور (لڑکی) بدو کی
ونصرُوا اولئک بعضھم اٰلِیاءُ	یہی لوگ ایک کے وارث ایک اور جو لوگ ایمان
بعض والذین آمنوا ولم یھاجرُوا	لے گئے اور ہجرت نہیں کی تو تم مسلمانوں کو اذان کی
مالکم من ولا یتھم من شئ	وراثت سے کوئی تعلق نہیں یہاں تک کہ ہجرت کر
حتی یھاجرُوا وان استنصرُوا کم	تم میں رہنے آئیں ہاں اگر دین کے باسے ہیں تم
فی الذین فعلیکم النصر اولا علی	طالب مدد ہوں تو تمکو اذان کی مدد کرنی لازم ہے
قوم بینکم و بینھم میثاق و اللہ	مگر اوس قوم کے مقابلہ میں نہیں کہ تم میں اور
بما تعملون بصیر والذین	ان میں صلح کا عہد و پیمان ہے ہوا اور جو کچھ بھی تم
کفرُوا و بعضھم اٰلِیاءُ بعض	کرتے ہو اللہ اور کو دیکھ رہا ہے اور کافر ایک کے وارث
لا تفعلوہ تکن فتنہ فی الارض	ایک (لڑکی) شیر لینے دو اگر ایسا نہ کر دے تو ملک
وفساد کبیر والذین آمنوا و	میں شمشیر پھیل جائیگی اور بڑا فساد پھیلے گا اور جو
ھاجرُوا و جاھدُوا فی سبیل اللہ	لوگ ایمان لائے اور اُنھوں نے ہجرت کی اور اللہ
والذین آدُوا ونصرُوا اولئک	کے رستے میں جہاد بھی کئے اور جن لوگوں نے

هم المومنون حق اللههم مغفرة
 درزق کریم والذین آمنوا
 بعد وهاجروا وجاهدوا معکم
 فاولئک منکم
 دہا بریں کو جگہ دی اور (اون کی) مدد کی یہی
 پکے مسلمان ہیں ان کے لئے دکن ہوں کی امنی
 ہے اور عزت (دائبرو کی) وزی اور جو لوگ نبی
 کو ایمان لائے اور انھوں نے ہجرت کی اور تم مسلمان
 کیساتھ ہو کر جہاد بھی کئے تو وہ تم ہی میں داخل ہیں،
 (انفال - ۱۰)

لیکن یہ بے تعلقی محض کفر کا نتیجہ نہیں ہے، اس لئے کافروں کی جو جماعت مسلمانوں پر سرپرک
 نہیں ہے، اس کے ساتھ اخلاقی و معاشرتی تعلقات رکھنے کی ممانعت نہیں کی گئی،

لا ینہکم اللہ عن الذین لہم
 یقاتلوکم فی الدین ولہم
 ینحزوا لہم من دیار لہم ان
 تبروہم و تقسطوا الیہم
 ان اللہ یحب المقسطین
 ینہکم اللہ عن الذین
 قاتلوکم فی الدین و اخر جو
 من دیار لہم و ظاہر و اعلى
 اخر ا جکم علی ان تولوہم
 جو لوگ تم سے دین کے بارے میں نہیں
 لڑے اور انھوں نے تمکو تمہارے گھر و ست نہیں
 نکالا اور ان کے ساتھ احسان کرنے اور منصفانہ
 برتاؤ کرنے سے تو خدا تمکو منع نہیں کرتا کیونکہ
 اللہ منصفانہ برتاؤ کرنے والوں کو دوست رکھتا
 اللہ تو تمکو انہی لوگوں سے دوستی کرنے کو منع کرتا
 ہے جو تم سے دین کے بارے میں لڑے اور جنھوں نے
 تمکو تمہارے گھر و ست نکالا اور تمہارے نکالنے میں تمہارے
 مخالفوں کی مدد کی اور جو شخص ایسے لوگوں سے دوستی
 رکھے گا تو بھلا جائیگا کہ یہی لوگ ظالم ہیں،
 (نملہ - ۲)

اسکے ساتھ ہی آیتوں میں عفو و درگزر و صبر و تحمل اور خاکساری و فروتنی کی جو تعلیم دی گئی تھی وہ
 مدینہ میں بھی بدستور کفار کے مقابلہ میں قائم رہی، کیونکہ یہ تعلیم کہ میں مسلمانوں کے بجز و بیچارگی کی

بنا پر نہیں دی گئی تھی بلکہ عفو و گزر کے باوجود مکہ ہی میں اون کی یہ اخلاقی خصوصیت بھی بیان کی گئی تھی،

والدین اذا اصابهم البغی اور جو ایسے (غیر متند) ہیں کہ جب اون پر
 یتقصرون و جزاؤا سیئۃ کسی طرح بیجا زیادتی ہوتی ہو تو وہ (وجہی)
 سدیۃ مثلہا الا یہ (شور فایم) بدلے لیتے ہیں اور بُرائی کا بدلہ جو ویسی ہی بُرائی
 اسلئے نہیں کہا جاسکتا کہ مدینہ میں اگر جب مسلمانوں نے قوت و اقتدار حاصل کر لیا تو اس
 عاجزانہ تعلیم کی ضرورت باقی نہیں رہی، بلکہ یہ مسلمانوں کا عام اخلاقی وصف تھا، جس سے
 اون کی شائستگی و وقار کا اظہار ہوتا تھا، اس لئے یہ اخلاقی وصف مدینہ میں بھی باقی رہا،
 الدین ینفقون فی السراء والنساء جو خوشحالی اور تنگدستی (دونوں حالتوں میں)
 والکاظمین الغیظ والعافین خرچ کرتے، رخصہ کو روکتے اور لوگوں کے
 عن الناس (آل عمران - ۱۴) قصوروں سے گزر کر رہتے ہیں،

بعض مفسرین کا خیال ہے کہ یہ تعلیم مکہ میں مسلمانوں کے بچہ و بچہ پارگی کی وجہ سے کفار کے
 مقابلہ میں دی گئی تھی، اس لئے جب مدینہ میں مسلمانوں نے قوت حاصل کر لی اور جہاد فرض ہوا
 تو یہ تعلیم منسوخ ہو گئی حالانکہ اس کو قوت و اقتدار اور فرضیت جہاد سے کوئی تعلق نہ تھا، بلکہ اس کے
 مقصد صرف دُوحے،

(۱) ایک تو یہ کہ سیفہوں اور جاہلوں کے رکیک اقوال اور ذلیل افعال کا جواب دینا
 مسلمانوں بالخصوص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان کے خلاف تھا، اس لئے ایسی حالت میں عفو و درگزر
 سے کام لینا اون کے عزت و آبرو اور تقویٰ و توسع کے تحفظ کے لئے ایک پسندیدہ امر تھا،
 (۲) دوسرے یہ کہ بعض صورتوں میں عفو و درگزر سے فتنہ و فساد کی روک تھام ہوتی ہو،

اور زیادتی کرنے والا زیادتی سے باز آجاتا ہے، لیکن بعض حالات میں عفو و درگزر زیادتی کرنے والے کے لئے مزید جرات کا سبب بن جاتے ہیں اور قرآن مجید میں جو آیتیں عفو کے متعلق نازل ہوئی ہیں ان کا تعلق پہلی صورت سے ہے، لیکن جس کی آیت میں مسلمانوں کی یہ خصوصیت بتائی گئی ہے کہ وہ وجہی بدلہ لے لیتے ہیں، اس سے دوسری صورت مراد ہے، اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ عفو و درگزر اور جہاد میں کوئی تناقض نہیں، بعض صورتوں میں باوجود فرضیتِ جہاد کے عفو و درگزر سے کام لینا چاہئے، اور بعض حالات میں باوجود عدم فرضیتِ جہاد کے انتقام لیا جاسکتا ہے،

۱۔ تفسیر کبیر جلد ۶ صفحہ ۳۰۰ و ۳۹۷ جلد ۴ ص ۲۹۶،



(۵) آداب معاشرت

مکہ میں صرف اصولی اخلاق کی تعلیم دی گئی تھی، لیکن مدینہ میں مختلف طریقوں سے اون کی تکمیل کی گئی، انہی تکمیلی صورتوں میں آداب معاشرت یعنی کھانے پینے، بولنے چالنے اور اٹھنے بیٹھنے کی تعلیم ہے، جو مدینہ میں اہل مدینہ کے مخصوص حالات کو پیش نظر لکھ کر دی گئی اور اس سے مقصود صرف یہ تھا کہ مسلمانوں میں باہم خوشگوار اخلاقی و معاشرتی تعلقات قائم رہیں مثلاً:-

- (۱) مدینہ میں یہ دستور تھا کہ لوگ اندھوں، لنگڑوں اور مرلیضوں کے ساتھ یا اون کے گھر میں کھانا کھانا پسند نہیں کرتے تھے جس کی وجہ یہ تھی کہ اندھا چونکہ دیکھ نہیں سکتا تھا، لنگڑا، آدمی چونکہ ٹھیک طور پر بیٹھ نہیں سکتا تھا، مرلیض کی حالت بھی صحیح آدمیوں سے مختلف تھی اس لئے وہ مذہب طور پر سب کے ساتھ کھانا نہیں کھا سکتے تھے، بلکہ یہ لوگ اپنے مختلف حالات کے لحاظ سے خود صحیح اور تندرست آدمیوں کے ساتھ کھانے سے احتراز کرتے تھے،
- (۲) مسلمان جب جہاد میں جاتے تھے تو پاہنج لوگوں یعنی اندھوں، لنگڑوں اور مرلیضوں کو اپنے گھروں کی کبنیاں دے جاتے تھے، اور اون کو یہ اجازت دیدیتے تھے کہ وہ اون کے گھروں سے کھانا بھی کھا سکتے ہیں، لیکن یہ لوگ اون کی عدم موجودگی میں اون کے گھروں

کے اندر جانا پسند نہیں کرتے تھے،

(۳) مسلمان اس قسم کے اپاہج لوگوں کو اپنے اعزہ و اجاب کے گھروں پر لیجا کر کھانا کھلاتے تھے، لیکن جب یہ آیت نازل ہوئی،

لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ اپنے مال باہم ناجائز طور پر نہ کھاؤ بھڑ

آلَا انْ تَكُونُ تِجَارَةً عَنْ تَرْضَا اوس صورت کے کہ باہمی رضا مندی سے

مَنْكُمْ، (نسا۔ ۵) تجارتی یعنی خرید و فروخت ہو،

تو لوگ اس سے احتراز کرنے لگے،

(۴) انہماک کا قاعدہ تھا کہ جیسے اعزہ و اقارب کے گھر جاتے اور ان کی عدم موجودگی میں عورتیں کھانا پیش کرتیں تو اوس سے احتراز کرتے تھے،

(۵) بعض قبائل کے یہاں یہ دستور تھا کہ دن دن بھر بھوکے رہ جاتے لیکن جب تک کوئی ساتھ کھانے والا نہ ملتا کھانا نہ کھاتے،

(۶) انصار کے یہاں جب کوئی مہمان آتا تو جب تک وہ شریکِ طعام نہ ہو کھانا نہ کھاتے

(۷) لوگ جب کھانے کے لئے جمع ہوتے تو اپاہجوں یعنی اندھوں، لنگڑوں اور مریضوں کیلئے

الگ کھانا نکال کر دیدیتے اور ان کو اپنے ساتھ شریکِ طعام نہ کرتے،

(۸) چونکہ اجتماعی طور پر کھانا کھانے میں بعض نفرت انگیز صورتیں پیدا ہو جاتی ہیں، اس لئے

مدینہ میں لوگ الگ الگ کھانا کھاتے تھے، ایک ساتھ مل کر نہیں کھاتے تھے،

لیکن چونکہ اخلاقی اور معاشرتی حیثیت سے یہ تمام طریقے ناپسندیدہ اور تکلیف دہ تھے،

اس لئے خداوند تعالیٰ نے ایک متقل آیت میں ان سب کی ممانعت فرمائی،

لَيْسَ عَلَى الْعَمَىٰ حَرْجٌ وَلَا عَلَىٰ نَفْسٍ نہ (تو) اندھے (آدمی) کے لئے کچھ مضائقہ ہو

الاعرج حجاج ولا على المریض
 اور نہ لنگڑے (آدمی) کیلئے کچھ مضائقہ ہوا ورنہ ہما
 حرج ولا على انفسکم ان تکلوا
 کیلئے کچھ مضائقہ ہوا ورنہ دعویٰ تم مسلمانوں کے لئے
 من بیوتکم او بیوتکم
 اس میں کچھ مضائقہ ہے کہ اپنے گھروں دکھانا،
 او بیوتکم او مہتمکم او بیوت
 کھا دینا اپنے باپ کے گھر سے یا اپنی ماں کے گھر سے یا اپنے
 اخوانکم او بیوت اخوانکم
 بھائیوں کے گھروں یا اپنی بہنوں کے گھروں یا اپنے چچوں
 او بیوت اعمامکم او بیوت
 کے گھروں یا اپنی چھوپوں کے گھروں سے یا اپنے
 عمکم او بیوت اخوانکم او بیوت
 ماموں کے گھروں سے یا اپنی خالوں کے
 خلعتکم او مامولکم مفاخر
 گھروں سے یا دون گھروں سے جن کی کنبیاں
 او صدیقکم لیس علیکم
 تمہارے اختیار میں ہیں یا اپنے دوستوں کے
 جناح ان تا کلوا جمیعاً او
 کے گھروں دھراس میں بھی تم کچھ کچھ نہیں کہ
 اشتاتا فاذا دخلتم بیوتاً
 سبیل کر کھاؤ یا انگ انگ، تو جب گھروں میں
 فسلموا علی انفسکم تحیة
 جانے لگو تو اپنے (لوگوں) کو سلام کر لیا کرو اور
 من عند اللہ مبدلة طيبة
 ایک دعا ہے خیر دہے جو تم مسلمانوں کو خدا کی طرف
 سے تعلیم کی گئی ہے برکت والی عمدہ،

(نور - ۸)

اور اس کے بعد صحابہ کرام کے معاشرتی تعلقات میں اس قدر یگانگی ازرب تے تکلفی پیدا ہوئی
 کہ ایک بار حسن اپنے گھر میں آئے تو دیکھا کہ اون کے دوستوں کی ایک جماعت اون کے پیٹنگ
 کے نیچے سے لذیذ غذائیں نکال کر نہایت ذوق و شوق کے ساتھ کھا رہی ہے، نہایت خوش ہوئے
 اور ہنسنے لگے کہ ”ہم نے اکابر صحابہؓ کی بھی یہی حالت دیکھی ہو، ایک بار ریح بن خنیس کے ایک دوست
 اون کے گھر آئے، وہ موجود نہ تھے، لیکن اون کی لونڈی نے اون کی خدمت میں کھانا پیش کیا،

اور جب وہ آئے تو اون کو اس واقعہ کی اطلاع دی، نہایت مسرور ہوئے اور کہا کہ اگر یہ سچ ہے تو تو آزاد ہے،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے تو معلوم ہوا کہ وہاں ہر شخص کے دو دو تین تین نام ہیں، آپ نے بعض اشخاص کو ان ناموں سے پکارا تو لوگوں نے کہا کہ ان کو ان ناموں سے نہ پکارنا، وہ اس سے خفا ہوتے ہیں، اس پر یہ آیت نازل ہوئی، ولاتنازوا بالانقباب، آیت کا نشانہ نزول تو صرف اس قدر تھا، لیکن اس کے ساتھ خداوند تعالیٰ نے اس قسم کی اور تمام معاشرتی بد اخلاقیوں کی ممانعت فرمائی جن سے لوگوں کی تنقیض ہوتی ہے، اور اس تنقیض کی بنا پر سیکڑوں معاشرتی ناگواریاں پیدا ہوتی ہیں، چنانچہ ارشاد فرمایا،

لا یسخر قومہ من قوم عسی ان یکونوا	مسلمانو! ہر مرد دوں پر نہیں غیب نہیں کہ جن پرستے
خیرا منہم ولا نساء من نساء	ہیں، وہ (خدا کے نزدیک) اون کے بہتر ہوں اور عورتیں
عسی ان یکن خیرا منہن	عورتوں پر (ہیں) غیب نہیں کہ جن پرستے ہیں، وہ
ولا تلمزوا انفسکم ولا	اون کے بہتر ہوں، آپس میں ایک دوسرے کو طعن نہ دو
تنازوا بالانقباب بئس الاسم	نہ ایک دوسرے کو نام دھرو ایمان لائے جیسے بہتر
الفسوق بعد الایمان	کا نام ہی برا ہو اور جو (ان حرکت) باز نہ آئیں تو
ومن لم یتب فاو لئلا	(خدا کے نزدیک) ظالم ہیں مسلمانو! (لوگوں کی نسبت)
هم الظالمون یا ایہا الذین	بہت شک کرنے سے بچو کہ جو کچھ بعض شک (دفع)
آمنوا اجتنبوا کثیرا من الظن	گناہ ہیں، اور ایک دوسرے کی ٹول میں نہ ہارو
ان بعض الظن اثم	اور نہ تم میں ایک کو ایک پیٹھ پیچھے برائے بھلا تم سے

۱۔ تفسیر کبیر جلد ۴ ص ۴۳، ۲۔ ابوداؤد کتاب الادب باب فی الالقباب،

ولا تَحْسَبُوا دِيَارَكُمْ يَغْتَنبُ بَعْضُكُمْ
بَعْضًا يَحِبُّ أَحَدُكُمْ أُن
يا كُلُّ لَحْمٍ أَخِيهِ مِتْنَا فَكُفُّوا
وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ
کوئی دس بات کو گوارا کرے گا کہ اپنے مرے ہو
بھائی کا گوشت کھائے یہ تو یقیناً تم کو گوارا نہیں
تو عنایت کیوں گوارا ہو کہ یہ بھی ایک قسم کا مردار کھانا
ہے، اور اللہ (کے غضب) سے ڈرتے رہو بیشک
اللہ بڑا تو بہت بول کرنے والا مہربان ہے،
(الحجرات - ۲)

(۳) یہودیوں اور منافقوں کا طریقہ یہ تھا کہ جب صحابہ کرام کو دیکھتے تو باہم سرگوشیاں
کرنے لگتے، جس سے صحابہؓ کے دلوں میں طرح طرح کے خطرات پیدا ہوتے، چونکہ اس طریقہ
سے باہم بدگمانیاں پیدا ہو کر معاشرتی تعلقات کو خراب کرتی ہیں، اس لئے مسلمانوں کو اس سے
روکا گیا،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ
فَلَا تَنَاجُوا بِالْعَصْوَانِ
وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَتَنَاجُوا
بِالْبُرِّ وَالتَّقْوَى وَتَقُوا اللَّهَ الَّذِي
أَلَيْهِ تَحْشُرُونَ إِنَّمَا لِبَغْوِي
مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزَنَ الَّذِينَ
آمَنُوا وَلَيْسَ بِضِدِّهِمْ شَيْئًا
أَلَّا يَازَنَ اللَّهُ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ
الْمُؤْمِنُونَ ۝
مسلمانو! جب تم ایک دوسرے کے کان میں
بات کرو تو گناہ کی اور لوگوں پر سچا زیادتی کرنے
کی اور رسول کی نافرمانی کی باتیں ایک دوسرے
کے کان میں نہ کیا کرو اور اس کی مصلحت سے بچو
یہ سب گمراہی کی باتوں کو ایک دوسرے کے کان میں
کہہ لو: تو مضائقہ نہیں اور اللہ سے ڈرتے رہو
جس کے حضور میں تم سب قیامت کے دن حساب
کتاب کے لئے، جمع کئے جاوے گا، انا بھی
تو بس ایک شیطانی حرکت ہی تاکہ مسلمان ان کی
وجہ سے آزرہ خاطر ہوں حالانکہ بے اذن خدا
مرد کسی کی کاننا بھیڑی (۱) اور کو کچھ بھی نصیحت نہیں کرتی (۲) (۱) کہ تم کو کچھ بھی نصیحت نہیں کرتی (۲)
(المجادلہ - ۲)

حافظ ابن کثیر اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ خداوند تعالیٰ نے اپنے مسلمان بندوں کو یہ ادب سکھایا ہے کہ وہ یہود اور منافقین کی طرح اس قسم کی کھانا پھوسی کا شیوہ نہ اختیار کریں جن مواقع پر مسلمانوں کو کھانا پھوسی سے تکلیف پہنچے وہاں امدیث میں بھی اس کی ممانعت آئی ہے، ایک حدیث میں ہے ”جب تین آدمی ساتھ ہو تو وہ شخص باہم کھانا پھوسی نہ کریں کیونکہ اس سے تیسرے کو رنج پہنچتا ہے“

(۴) اسی سلسلہ میں خداوند تعالیٰ نے مسلمانوں کو ایک خاص ادب مجلس یہ بتایا ہے،
یا ایہا الذین آمنوا اذا قیل لکم فطعموا فی الجہالس فافضوا
کھل کھل کر بیٹھو تو کھل بیٹھا کرو، کہ خدا بہشت
یفیع اللہ لکم واذ قیل انشربوا فاشربوا
میں تمکو با فراغت جگہ دیکھا اور جب تم سے
فانشربوا (بخاری - ۲) کہا جائے کہ اپنی جگہ سے اٹھ کھڑے ہو تو

اور تفسیر ابن کثیر میں اس کا شانِ نزول یہ لکھا ہے کہ ایک بار آپ صغیر میں بیٹھے ہوئے تھے جس میں جگہ تنگ تھی، اسی حالت میں چند مہاجرین اور انصار جو اہل بدر میں سے تھے آئے اور جگہ کی تنگی کی وجہ سے کھڑے رہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ ان لوگوں کی عزت کرتے تھے، اس لئے آپ کو اون کا کھڑا رہنا گوارا نہ ہوا، اور چند غیر بدوی مہاجرین و انصار کو مجلس سے اٹھا کر اون لوگوں کو جگہ دی اس لئے جو لوگ اٹھا دیئے گئے اون کو قدرتی طور پر رنج ہوا، منافقین تو مسلمانوں کے درمیان ناگواری پیدا کرنے کی فکر ہی میں رہتے تھے، اون کو موقع ملا تو کہنے لگے کہ یہ کیا انصاف ہے؟ جو لوگ مجلس میں پہلے سے بیٹھ چکے تھے، اور اون کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تقرب محبوب تھا وہ تو اٹھا دیئے گئے، اور جو لوگ بعد کو آئے اون کو مجلس میں اون کی جگہ بٹھایا گیا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسدوم ہوا تو فرمایا کہ ”خدا اس شخص پر رحمت کرے جو اپنے
 بھائی کے بیٹھنے کے لئے گنجائش پیدا کرتا ہے۔“ اب لوگ جلد جلد اٹھنے لگے،
 اور دوسرے لوگوں کے بیٹھنے کے لئے جگہ خالی کرنے لگے اس پر یہ آیت نازل ہوئی



(۶)

آدابِ سالت

(۱) مدینہ میں اگر رسول اللہ صلعم کو عام مجموعوں اور عام صحبتوں میں لوگوں سے ملنے جلنے اور تعلیم و ہدایت کا موقع ملا، تو ان حالات میں مسلمانوں کو آپ سے ملنے جلنے بات چیت کرنے اور آپ کی مجلس میں اوٹھنے بیٹھنے کے مخصوص طریقے بتائے گئے، مثلاً رسول اللہ صلعم جب کسی مجمع میں عام خطبہ دیتے تھے یا کسی اہم اسلامی کام کے لئے مسلمانوں کو جمع کرتے تھے تو منافقین اس قسم کے مجموعوں سے خفیہ طور پر اٹھ کر چلے جاتے تھے، اس لئے خداوند تعالیٰ نے مسلمانوں کو اس سے منع کیا اور ان کو یہ حکم دیا،

انما المؤمنون الذین آمنوا	(پچھے) مسلمان تو بس وہ ہیں جو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان
باللہ ورسولہ واذکانوا معہ	لائے ہیں اور جب کسی ایسی بات کیلئے کہیں لوگوں کو
علیٰ امر جامع لمدینہ ہوا حتیٰ	جمع ہونے کی ضرورت ہے، پیغمبر کے پاس ہوتے ہیں تو
یستاذنوا ان الذین یستاذنوا	پیغمبر سے اجازت نہیں لیں جس اٹھ کر نہیں جاتے (لے پیغمبر)
اولئک الذین یؤمنون	جو لوگ (ایسے مواقع پر) تم سے اجازت لے لیتے ہیں
باللہ ورسولہ فاذا استاذنوا	حقیقت میں ہی لوگ ہیں جو (پچھے حل سے) اللہ اور اس کے
بعض شانہم فاذن لمن	رسول پر ایمان لائے ہیں تو جب یہ لوگ اپنے کسی ضروری
شدت منهم واستغفرلہم اللہ	کام کیلئے تم سے (جانے کی، اجازت طلب کریں تو تم

ان الله غفور رحيم لا تجعلوا
دعاء الرسول بينكم كدعاء
بعضكم بعضا قد يعلم
الله الذين يتسللون منكم
لو اذنا ليعذر الذين
يخالفون عن امره ان
فتنة او يصيبهم عذاب اليم
(نور - ۹)

ان میں جس کو دسنا سب سمجھ کر چاہو پچھے جائی اجازت
دیکھ کر اور خدا کی جناب میں اون کے لئے مغفرت کی دعا
بھی کر دینا کہ اللہ بخشنے والا مہربان ہے (مسلمان واجب) پیغمبر
دعائے میں کسی کو بلائیں تو ان کے بلانے کو آپ میں رسولی
بلانا نہ سمجھو جیسا تم میں ایک کو ایک بلا کر ہمارے خدا
لوگوں کو خوبانتا ہو تو تم میں سے کچھ پیغمبر کی مجلس شوریٰ میں
سے بے اجازت چلے جاتے ہیں تو جو لوگ رسول کے
حکم کی مخالفت کرتے ہیں ان کو اس بات سے ڈرنا چاہئے

(۲) عرب کے لوگ چونکہ زیادہ مہذب و شایستہ نہ تھے اس لئے بعض موقوفوں پر رسول
صلعم کے سامنے باہم سخت کلامی اور شور و غل کرنے لگتے تھے، اور بعض موقوفوں پر آپ کو بھی عام
لوگوں کی طرح مخاطب کرتے تھے، وفد بنو تمیم کی آمد کے وقت اس قسم کی بے ادبیاں سرزد
ہوئیں تو خداوند تعالیٰ نے مسلمانوں کو حکم دیا،

يا ايها الذين آمنوا لا تقدرؤا
يدى الله ورسوله واتقوا الله
ان الله سميع عليم يا ايها الذين آمنوا
لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي
ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم
لبعض ان تحبط اعمالكم و انتم لا تعلمون
ان الذين يعصون اوامرهم عند

مسلمانو! اللہ اور اس کے رسول کے آگے بڑھ کر باتیں
نہ بنایا کرو اور بے وقت (اللہ سے ڈرتے رہو) کہو کہ اللہ
(سب کی) خفا (سب کچھ) جانتا ہی ہے نہ تو اپنی آواز
کو پیغمبر کی آواز سے اونچا نہ ہونے دو اور نہ اون کے
ساتھ بہت زور سے بات چیت کرو جیسے تم ایک
ایک (آپس میں) زور زور سے بولا کرتے ہو دیکھیں
ایسا نہ ہو کہ تمہارا کیا کرنا سب اکارت ہو جاؤ اور

دسول اللہ اولئک الدین متحنہ
 تم کو تجربی نہ ہو جو لوگ رسولؐ کے سوا پانی
 فتو بہم للفقویٰ لہم مغفرہ
 آوازیں پست کر لیا کرتے ہیں یہی جن دلوں کو خدا
 واجد عظیم ان الدین بیناؤ
 نے پرہیز گامی کیلئے (اچھی طرح) جانچ لیا ہے، ان کیلئے
 من و داء الحجرات اکثرہم
 (آخرت میں گناہوں کی) معافی اور بڑا اجر دینے والا
 لا یقولون ولوا انہم صبروا
 جو لوگ تکوہ دھتھائے رہنے کے، حجروں کے باہر سے پتھر پھینک
 حتیٰ تخرج الیہم لکان خیرا
 ان میں سے اکثر تو ایسے ہیں جن کو مطلقاً عقل نہیں اور اگر
 واللہ غفور رحیم
 یہ (لوگ) اتنا صبر کرنے کو تم (دار خود) حجروں سے نکل کر
 ان کے پاس آتے تو ان کے حق میں ۴۰

حجرات - ۱

اور اس آیت کے نازل ہونے کے بعد حضرت عمرؓ آپ کے سامنے اس قدر آہستہ بولنے
 لگے کہ ادن کی بات سننے میں نہیں آتی تھی، حضرت ثابت بن قیسؓ پر اس آیت کا اور بھی سخت
 اثر ہوا اور وہ بالکل غائب نشین ہو گئے، اور لوگوں سے کہا کہ تم لوگوں کو معلوم ہے کہ میں رسول اللہؐ
 صلعم کے سامنے نہایت بلند آہنگی کے ساتھ گفتگو کرتا تھا آپس میں دوزخی ہو گیا، آپ کو خبر ہوئی
 تو فرمایا ”نہیں وہ جنتی ہیں“

(۳) یہ تو جلوت کے آداب معاشرت تھے، لیکن رسول اللہ صلعم کی خلوت یعنی اندرونی
 اور خانگی زندگی کے متعلق بھی بعض معاشرتی آداب کی ضرورت تھی، اور اس کی تقریب یہ پیدا
 ہوئی کہ ایک بار رسول اللہ صلعم نے دعوت ولیمہ دی، اور بہت سے صحابہ اس دعوت میں شریک
 ہوئے اور کھانے کے بعد باہم بات چیت کرنے لگے، اس میں دیر ہوئی تو رسول اللہ صلعم نے اٹھنے
 کا ارادہ کیا لیکن یہ لوگ اس اشارے کو نہ سمجھے اور بیٹھے کے بیٹھے رہ گئے، مجبوراً آپ کو اٹھنا
 پڑا، اور آپ کے اٹھنے کے بعد اور تمام لوگ تو اٹھ کھڑے ہوئے، لیکن تین آدمی بیٹھے ہوئے تھے

کرتے رہے، اس پر یہ آیت نازل ہوئی،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا
بِمَوْتِ الْبَنِيِّ آثَانِ يَوْزَنَ لَكُمْ
إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَظَرٍ فِيهِ
وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا
طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مَسْتَأْذِينَ
لِخُدُوثِهَا لَكُمْ كَأَنَّ الْيَوْمَ
الْبَيْتَ فَيْسَبِي مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَبِي
مَنْ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا
فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذِكْرُكُمْ
أَطْهَرُ لِقَالِهِمْ وَقُلُوهُنَّ
(احزاب - ۷)

آیت کا شان نزول اگرچہ رسول اللہ صلعم کی خانگی زندگی کے ساتھ مخصوص ہے لیکن اس سے اور بھی متعدد معاشرتی اصلاح مقصود تھی،

(۱) ایک تو یہ کہ کسی کے گھر میں بلا اجازت نہیں جانا چاہئے، جیسا کہ زمانہ جاہلیت اور ابتدائے اسلام میں اہل عرب کا طریقہ تھا،

(۲) دعوتوں میں حریصانہ طور پر کھانے کی تیاری کا انتظار نہیں کرنا چاہئے،

(۳) کسی کے یہاں اتنی دیر تک نہیں ٹھہرنا چاہئے کہ اس کو ناگوار ہو،

ان آداب رسالت کے ساتھ جن کی پابندی ہر مسلمان کے لئے ضروری ہے، خداوند تعالیٰ

نے خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چند معاشرتی آداب سکھائے ہیں، تاکہ اس احترام میں جبارانہ اور شاہانہ شان و شوکت کی آمیزش نہ ہونے پائے، بلکہ اس کی بنیاد خالص مذہبی اور اخلاقی جذبات پر قائم ہو، چنانچہ امام رازی تفسیر کبیر میں لکھتے ہیں،

واعلم ان الله تعالى لما
امراة المؤمنين باحترام النبي
صلى الله عليه وسلم واكد
وتقديما على انفسهم وعلى
كل من خلقه الله تعالى ان يمتنع
عليه السلام بالرافة والذر
وان يكون اداف بهم من الوا
كما قال واخفض خياح
للمؤمنين وقال تعالى وادبر
نفسك مع الذين يدعون ربهم
وقال لا تكن كصاحب الحوت التي
غير ذلك لئلا تكون خذلة
خذمة الجبارين الذين يستعبدون
الاحرار بالقهر فيكون انقيادهم
لوجه الله

خداوند تعالیٰ نے جب مسلمانوں کو یہ حکم دیا
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم کریں اور آپ کو
اپنے اوپر اور تمام مخلوقات پر فضیلت دیں
تو اس کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی لطف
عنایت کی ہدایت کی، کہ آپ باپ سے بھی
زیادہ مسلمانوں پر مہربان رہیں، جیسا کہ فرمایا
کہ مسلمانوں سے بہت واضح پیش آؤ، اون
لوگوں کے ساتھ صبر کرو جو اپنے پروردگار
سے دعا کرتے ہیں اور مچھلی والے کی طرح نہ ہو
اس کے علاوہ اس قسم کی اور بھی آیتیں ہیں
تاکہ آپ کی خدمت اون ظالموں کی
طرح نہ ہو جو آزاد لوگوں کو بہ جبر غلام
بناتے ہیں، تاکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
اطاعت خالصتہً لوجه اللہ ہو،

(۷)

حسنِ مِمَّا

معاملات کی مختلف اور متعدد قسمیں ہیں، اور قرآن مجید نے کئی آیتوں میں ان تمام اقسام کے متعلق اصولاً یہ اخلاقی ہدایت کی ہے،

و اد فوا بالعہد ان العہد کا
مسئولہ (دہنا سر ایل - ۴) عہد کی باز پرس ہوگی،

اور اس ہدایت میں تمام معاملات داخل ہیں، چنانچہ ام رازی تفسیر کبیر میں لکھتے ہیں کہ
”اد فوا بالعہد“ خداوند تعالیٰ کے اس قول کے مشابہ ہے ”یا ایھا الذین آمنوا“

اد فوا بالعقود“ اور اس قول میں تمام عقد مثلاً عقیدہ، عقد شریعت، عقیدہ یمن، عقد نذر۔

عقد صلح اور عقد نکاح داخل ہیں، خلاصہ یہ کہ اس آیت کا اقتضاء یہ ہے کہ دو انسانوں کے درمیان جو عقد اور جو عہد قرار پایا جائے اس کے اقتضاء کے مطابق اس کا پورا کرنا واجب ہے۔

اور اس طریقہ سے معاملات کے تمام طولانی ابواب صرف اس ایک آیت کے ذریعہ سے محدود و معلوم ہو گئے ہیں،

قرآن مجید نے دوسری کئی آیتوں میں اسی عام ہدایت کا اعادہ بطور ایک اخلاقی وصف کے کیا ہے، اور اسکو مسلمانوں کی ایک عام اخلاقی خصوصیت قرار دیا ہے،

والذین همکلامنتهم و محمد
اور وہ جو اپنی امانتوں اور اپنے عہد کا پاس

دراعون (مومنون - ۱) ملحوظ رکھتے ہیں،

اس عام اور کلی ہدایت کے بعد اگرچہ دوسرے جزئی معاملات کی تصریح کی کوئی ضرورت نہیں تھی تاہم بعض معاملے اپنی اخلاقی اہمیت کے لحاظ سے مستقل طور پر قابل ذکر تھے، اسلئے کئی آیتوں میں بار بار اون کا ذکر کیا گیا، سو ہنگلہ اون کے ایک معاملہ اون یتیموں کا ہے جو اپنے اولیاء کی سرپرستی میں زندگی بسر کرتے ہیں، چنانچہ قرآن مجید نے ان اولیاء کو یہ ہدایت کی

ولا تقربوا مال الیتیم الا

اور یتیم کے مال کے پاس (بھی) نہ جانا

بالتی ہی احسن حتی یبلغ اشداً

مگر بطور پسندیدہ یہاں تک کہ وہ اپنی

داعام - ۱۶) جوانی (کی عمر) کو پہنچے،

انہی معاملات میں پورے وزن و پیمانہ کے ساتھ ناپ و تول کر سودا دینے کا بھی

حکم ہے اور معاملات و اخلاق دونوں کے ساتھ اس کا شدید تعلق ہے، کیونکہ یہ روزانہ کا کاروبار ہے، اس لئے اگر کافی طور پر اس کی نگرانی نہ کی جائے تو سینکڑوں ہزاروں آدمی روزانہ نقصان

اٹھاتے رہیں، اور دودوستد کا نظام دائمی طور پر برتر ہے، اخلاقی حیثیت سے بھی یہ انسان

کی سخت دنارت اور پست ہمتی پر دلالت کرتا ہے، کیونکہ جو لوگ وزن و پیمانہ میں کمی کر کے

سودا دیتے ہیں، وہ اس قدر کم اور اس قدر حقیر فائدہ اٹھاتے ہیں کہ سودا لینے والے کو محسوس

بھی نہیں ہوتا، یہی وجہ ہے کہ اس کو عربی زبان میں تطیف کتے ہیں، جو طیف سے مشتق

ہے، جس کے معنی "خیر چیز" کے ہیں، اس بنا پر قرآن مجید نے وزن و پیمانہ میں دیانت برتنے کا بار بار

حکم دیا ہے،

واؤفا للکیل والمیزان اور انصاف کے ساتھ پوری پوری ناپ

بالقسطہ (انعام - ۱۹) کرو اور دپوری پوری، تول،

واو فلائکین اذ کلتم و ذنوا بالقسطہ (انعام - ۱۹) اور جب ناپ کرو تو پیانے کو پورا بھر کر ڈالو
المستقیم ذلت خیر و احسن (انعام - ۱۹) کرو اور (تول کرو) دینا ہو تو (ڈانڈی سیدھی
تاویلہ) (بنواسرائیل - ۴) رکھ کر تول کرو دھماکے کا، یہ بہتر طریقہ ہے اور

ویل للمطففین الذین اذا اکتاوا کم دینے والوں کی (بڑی ہی، تباہی ہی) کو گلو
علی الناس یستوفون و اذا کالوا ہم سے ناپ کر لیں تو پورا پور ایں اور جب انکو
او و ذنوا ہم یخسران (التطفیف - ۱) ناپ کر یا۔ ن کو تول کر دیں تو کم دیر،

معاملات کے متعلق قرآن مجید کی ایک کلی آیت اور ہے،

واذا قلتم فاعد لواء لکوا (انعام - ۱۹) اور (گواہی دینی ہو یا فیصلہ کرنا پڑے) اجابت
ذاقربی ہ کہو تو گو فریق مقدمہ اپنا، قرابت مذہبی کیوں

(انعام - ۱۹) نہ ہو، انصاف (کا پاس) کرو،

لیکن بعض لوگوں نے اس کے مفہوم کو بہت زیادہ وسیع کر دیا، اس لئے شہادت اور
انفصال مقدمات کے ساتھ اور بہت سی اخلاقی، مذہبی بلکہ علمی خیریں بھی اس میں شامل
ہو گئی ہیں، چنانچہ امام رازمی تفسیر کبیر میں لکھتے ہیں،

مفسرین نے اس آیت کو صرف اولے شہادت اور امر و نہی میں محدود کر دیا ہو لیکن
قاضی کا قول ہے کہ صورت حال یہ نہیں ہے، بلکہ اس میں ہر وہ چیز داخل ہے جس کا تعلق
گفتگو و کلام سے ہو، اس لئے اگر کوئی شخص دینی دعوت دیتا ہے اور اس پر دلائل قائم کرتا ہے
تو دلیل کو حشو و زوائد سے پاک کر کے قریب النعم الفاظ میں بیان کرنا چاہئے اسی طرح امر
بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فرض عادلانہ طریقہ سے انجام دینا چاہئے، اور ایسی روش

نہ اختیار کرنی چاہئے جس سے کسی کو اذیت پہنچے یا اس کو وحشت ہو، اور قدر واجب میں کمی ہو جائے، انسان جو قصص و حکایات بیان کرتا ہے، وہ بھی اس میں داخل ہیں۔ اس لئے اس کو اون میں کمی اور زیادتی نہیں کرنی چاہئے، لوگوں کی پیغام بری بھی اس میں داخل ہے یعنی پیغام کو پیغام میں کمی اور بیشی نہیں کرنی چاہئے، حکام کے زبانی فیصلے بھی اسی میں شامل ہیں۔

غرض اس تفسیر کے مطابق شہادت اور انفصال مقدمہ کے علاوہ اخلاق اور معاملات کے اور بہت سے جزئیات بھی اس کی حکم کے تحت میں داخل ہو گئے ہیں، جھوٹی شہادت کا ذکر خاص طور پر ایک کی آیت میں کیا گیا ہے،

وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الدُّوَسَاءَ جُحُوٹی گواہی نہ دیں،

معاملات کے سلسلہ میں جن چیزوں کا حکم کی آیتوں میں دیا گیا تھا، بعینہ انہی احکام کا اعادہ مدنی آیتوں میں بھی کیا گیا ہے، البتہ

۱، مدنی آیتوں میں بعض موقعوں پر معاملات کی شان اخلاق سے زیادہ نمایاں ہو گئی، مثلاً ایفاے عہد کا حکم کی آیتوں میں بار بار دیا گیا ہے، اور ہم تفسیر کبیر کے حوالہ سے لکھ آئے ہیں، کہ اس میں تمام معاملات شامل ہیں، لیکن ان تمام معاملات کے لئے عہد کا لفظ بہت زیادہ موزوں نہیں ہے، اس لئے مدنی آیت میں یہی حکم ان الفاظ میں دیا گیا ہے،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا وَفُوا بِالْعُقُودِ (مسلمانو! اپنے) متراروں

کو پورا کرو،

(مائندہ ۱۱-۱۲)

جو نہایت واضح طور پر تمام معاملات کو شامل ہے، کیونکہ عقد کا لفظ خصوصیت کیساتھ

معاملات ہی کے لئے بولا جاتا ہے،

(۲) بعض آیتوں میں ان معاملات کے متعلق بہت زیادہ تفصیل و توضیح کی گئی ہے مثلاً ایک
کی آیت میں شہادت یا انفصال مقدمہ کے متعلق انصاف کا حکم ان الفاظ میں دیا گیا تھا،

وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدُوا وَلَوْ أَنْتُمْ

ذَاقِرْبَىٰ ۚ

(انعام - ۱۹)

لیکن مدنی آیتوں میں اس کا حکم جن الفاظ میں دیا گیا ہے انہیں ان تمام باتوں کا استقصا
کر لیا گیا ہے، جو شہادت اور انفصال مقدمہ میں محض انصاف ہوتی تھیں مثلاً،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ

بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ أَنْتُمْ

عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ وَالْوَالِدَيْنِ وَ

الْأَقْرَبِينَ إِن يَكُنْ غَنِيًّا

وَأَوْ لِيًّا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِمِثْقَاتِ

الْعُرْشِ وَاللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ

وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ

(نساء - ۲۰)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ

بِالْقِسْطِ وَلَا تَحْسَبُوا

الْعَدْلَ قَوْلًا هَٰذَا وَتِلْكَ

أَفْهَمُ

شَتَّىٰ قَوْلًا لِّأَعْدَائِكُمْ

وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ

اعدلوا ہوا قرب للفقوی، کہ معاملات میں، انصاف نہ کرو نہیں ہر حال میں،

(مائتہ ۴ - ۲) انصاف کرو کہ دشوہ، انصاف پہنکار ہی قریب رہو

وان حکمت فاحکم بینهہم اور اگر فیصلہ کرو تو ان میں انصاف کیسے

بالقسط ان الله يحب للمقسطین فیصلہ کرنا، کیونکہ اللہ انصاف کرنے والوں

(مائتہ ۴ - ۶) کو دوست رکھتا ہے،

اوپر کی آیتوں میں جو چیزیں نا انصافی کی محرک ہو سکتی تھیں یعنی اعزہ و اقارب کے تعلقات

دولت مند کا دباؤ محتاج کی ہمدردی، کسی قوم کی دشمنی ان سب کو انصاف کے مقابل میں بے اثر

کر دیا گیا ہے، لیکن ان کے علاوہ رشوت سب سے زیادہ نا انصافی کا سبب بن سکتی ہے، اس لئے

خصوصیت کے ساتھ اس کی ممانعت کی ہو،

کلاما کلو اموالکم بینکم بالعدل اور آپس میں ناحق نہ مارو ایک دوسرے کے

دندلو بھاالی الحکام لتاکلو خود بردہ نہ کرو اور نہ مال کو حاکموں پاس درستی

فریقا من اموال الناس بالاشم پیدا کرنے کا، ذریعہ گردانہ کہ لوگوں کے مال میں

وانتم تعلقون، سے دھتورہ بہت جو کچھ ہاتھ لگے اسکو جان

(بقرہ - ۲۳) بوجھ کر ناحق تہم کر جاؤ،

امانت داری کا جو حکم کی آیتوں میں دیا گیا تھا وہی حکم مدنی آیتوں میں مزید تفصیل و تاکید

کے ساتھ دیا گیا،

ان الله يامرکم وان تودوا مسلمانو! اللہ تمکو حکم دیتا ہے کہ امانت

کلامنت الی اہلہا درکھنے، والوں کی امانتیں (جب مانگیں)

(نساء - ۸) ان کے حوالہ کر دیا کرو،

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ
وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا مَن تَكُونُونَ
تَعْلَمُونَ ۝ (الأنفال - ۲)
مسلمانو! اللہ اور رسول کی امانت میں خیانت
نہ کرو اور نہ اپنی امانتوں میں خیانت کرو،
اور تم تو (خیانت کے وبال سے) واقف ہو
پس اگر تم میں سے ایک کا ایک اعتبار کرے تو جس پر
اللہ ہی اومن امانتہ و لیتق
اعتبار کیا گیا ہو یعنی قرض لینے والا، اس کو چاہئے کہ
قرض لینے والے کی امانت یعنی قرض، کو دپور پورا کر دے
سربہ ۝ (بقرہ - ۳۹)

اسی طرح نیمیوں کے مال کی نگہداشت کا حکم نہایت پر زور طریقہ پر دیا گیا اور ان کے
مال کی واپسی کے لئے شہادت ضروری قرار دی گئی،

۳) بعض اہم معاملات میں صرف اخلاقی اعتماد کافی نہیں سمجھا گیا بلکہ اس میں معاملاتی
حیثیت سے مزید استحکام پیدا کیا گیا، مثلاً لین دین کے متعلق مکہ میں کوئی خاص آیت نازل نہیں
ہوئی تھی، بلکہ وہ ایسا عہد اور ادائے امانت کے حکم میں داخل تھے لیکن مدینہ میں اسکے لئے
دستاز لکھنے کا حکم دیا گیا، اور اس کے لئے دو گواہوں کی شہادت ضروری قرار دی گئی اور انکو یہ
یہ حکم دیا گیا کہ جب شہادت کی ضرورت ہو تو شہادت کا اخفا نہ کریں،

وَلَا تَكْمُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَن يَكْمُمْهَا
فَاِنَّهُ أَسَفٌ عَلَيْهِ ۝ (بقرہ - ۳۹)
اور گواہی کو نہ چھپاؤ اور جو اس کو چھپائے گا
تو وہ دل کا کھوٹا ہے،

بلکہ حاضر عدالت ہو کر شہادت دیں،

وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا
تَوَدُّ جَوَابُ ۝ (بقرہ - ۳۹)
اور جب گواہ (داد لے شہادت کیلئے) بلائے جائیں
تو (حاضر ہونے سے) انکار نہ کریں،

۴) پورے وزن و پیمانہ کے ساتھ ناپ تول کر سودا وینے کا حکم کی آیتوں میں بار بار دیا گیا

تھا، لیکن یہ عجیب بات ہے کہ مدنی آیتوں میں یہ حکم کہیں نہیں دیا گیا ہے، البتہ سنن ابن ماجہ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے تو لوگ ناپ تول میں سخت خیانت کرتے تھے اس پر سورہ دہل المطففین نازل ہوئی تو لوگ دیانت سے کام لینے لگے، لیکن اس سوڑ کے متعلق خود یہ اختلاف ہے کہ وہ کی ہے یا مدنی؟ زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس کی اوپر کی آیتیں مدنی ہیں، اور اس کے علاوہ جو آیتیں ہیں وہ کی ہیں، بہر حال مدینہ میں اگر اس حکم میں کوئی خاص اضافہ نہیں ہوا اور نہ اس میں اضافہ کی گنجائش تھی،

(۸)

امر بالمعروف

اسلام میں ایک مسلمان کے لئے صرف اسی قدر کافی نہیں ہے کہ وہ بذات خود محاسن اخلاق کا ایک مکمل مجموعہ بن جائے، بلکہ اس کا اخلاقی فرض یہ بھی ہے کہ وہ دوسروں کو بھی اپنی ہی طرح محاسن اخلاق کا مجموعہ بنائے، لیکن اس فرض کے ادا کرنے کے لئے محاسن اخلاق کے ساتھ متصف ہونے کے علاوہ اثر و اقتدار کی بھی ضرورت ہے، لیکن کمی زندگی تک فرض کے ادا کرنے کے لئے صرف ایک جہز کی تکمیل کی گئی یعنی مسلمانوں کو محاسن اخلاق کا مجموعہ بنادیا گیا، لیکن اس فرض کے اصل جہز یعنی اثر و اقتدار کا زمانہ ہجرت کے بعد شروع ہوا، اور خداوند تعالیٰ نے ایک مکی سورہ میں مہاجرین کی یہ اخلاقی خصوصیت بتائی،

الَّذِينَ اَنْ مَكَتَهُمْ فِي الْاَرْضِ	یہ لوگ دینی شروع شروع کے مسلمان ہیں تو
اَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ	منظوم لیکن اگر حال کم وقت بنا کر، ہم زمین
وَامْرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا	میں ان کے پاؤں جمادیں تو نمازیں پڑھیں
عَنِ الْمُنْكَرِ	اور زکوٰۃ دیں گے اور (لوگوں کو) اچھے کام
(ج - ۷)	کے لئے کہیں گے اور برے کاموں سے منع کریں گے

اس تکمیل سے خلافت مراد ہے، جو ہجرت کے بعد مسلمانوں کو ملی، اور اُس کے بعد مسلمانوں کا یہ دوسرا اخلاقی فرض یعنی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر شروع ہوا اور مدنی آیتوں میں مسلمانوں

کو اس کی ضرورت بتائی گئی،

ولیکن منکم امۃ یدعون
۲ الی الخیر ویامرون بالمعروف
وینہون عن المنکر واولئک
ہم المفلحون ۵

اور تم میں ایک ایسا گروہ بھی ہونا چاہئے جو
(لوگوں کو) نیک کاموں کی طرف بلائیں اور
اچھے کام (کرنے) کو کہیں اور برے کاموں
سے منع کریں اور (آخرت میں) ایسے ہی لوگ
اپنی مراد کو پہنچیں گے،

(آل عمران - ۱۱)

اور اس کو اون کی اخلاقی خصوصیات میں شمار کیا گیا،

کنتم خیر امۃ اخرجت للناس
تامرون بالمعروف وینہون
عن المنکر واولئک
ہم المفلحون ۵

لوگوں (کی رہنمائی) کے لئے جس قدر
پیدا ہوئیں اور ان میں تم (مسلمان) سب سے بہتر
ہو کہ اچھے کام کرنے کو کہتے اور برے کاموں
سے منع کرتے اور اللہ پر ایمان رکھتے ہو،

(آل عمران - ۱۱۲)



علم حدیث



اور

اخلاق

قرآن مجید کے بعد اسلامی اخلاق کا سب سے بڑا ذخیرہ احادیث کی کتابوں میں موجود ہے لیکن یہ پتہ لگانا سخت مشکل ہے کہ ان میں کون سی اخلاقی تعلیم مکہ میں اور کون سی مدینہ میں دی گئی کیونکہ ہمارے محدثین نے مکی اور مدنی حدیثوں میں کوئی تفریق نہیں کی، البتہ مکہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس قسم کی اخلاقی تعلیم دیتے تھے اس کا ایک جامع بیان اس تقریر میں ملتا ہے جو حضرت جعفر بن ابی طالبؓ نے نجاشی کے سامنے کی تھی، اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ لوگوں کو بیچ بولنے، امانت کے واپس کرنے، صلہ رحمی کرنے، پڑوسیوں کے ساتھ عمدہ سلوک کرنے، حرام چیزوں اور غریزی سے باز آنے کا حکم دیتے تھے اور بدکاری کرنے، جھوٹی شہادت دینے، یتیم کے مال کھانے اور پاکدامن عورتوں پر تممت لگانے سے منع کرتے تھے،

مکہ میں ہیبت عقبہ کے موقع پر آپ نے انصار سے جن باتوں پر بیعت لی تھی، وہ یہ تھیں کہ کسی چیز کو خدا کا شریک نہ بناؤ، چوری نہ کرو، زنا نہ کرو، اپنی اولاد کو قتل نہ کرو، اور بہتان نہ لگاؤ، لیکن تقریباً یہ وہی اخلاقی تعلیمات ہیں جو مکی آیتوں میں مذکور ہیں اور اس سے

یہ قیاس ہوتا ہے، کہ کئی زندگی تک آپ صرف انہی حاسن اخلاق کی تعلیم دیتے تھے، جو کئی آیتوں میں مذکور تھے، لیکن مدینہ میں اگر آپ نے اخلاق و معاشرت کے ہر شعبہ کے متعلق اس وسعت کی تعلیم اخلاقی تعلیمات دیں کہ مشرکین نے اون کی جامعیت کو دیکھ کر صحابہ سے کہا،

انی ادی صاحبکم یعلّمکم  ہم دیکھتے ہیں کہ محمدؐ کو تعلیم دیتے ہیں اور اس جانتے
حق یعلّمکم  کیساتھ تعلیم دیتے ہیں کہ بول دہرا کا طریقہ بھی

کتب حدیث میں ان اخلاقی تعلیمات کا جو ذخیرہ موجود ہے اس کے متعلق یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اتنا بڑا وسیع ذخیرہ مکہ میں کیوں نہ پیدا ہو سکا؟ مدینہ کی سرزمین کو اوس کے ساتھ کی خصوصیت حاصل اصل یہ ہے کہ مکہ میں مسلمانوں کی صرف ایک مختصر سی جماعت پیدا ہوئی تھی جو نہایت مظلومانہ حالت میں تفرق و منتشر طور پر رہتی تھی، ایسی حالت میں اس کا کام صرف اس قدر تھا کہ قرآن مجید کی جو اخلاقی آیتیں نازل ہوں ان پر عمل کرے، اس بنا پر کہ میں رسول اللہ صلعم کی نمایاں حیثیت ایک مبلغ کی نظر آتی ہے، اس لئے آپؐ مکہ میں صرف آیات قرآنی کی تبلیغ پر اکتفا کیا، ممکن ہے کہ مکہ میں آپؐ نے کچھ زبانی اخلاقی تعلیم بھی دی ہو، لیکن آپؐ کی اخلاقی تعلیم و تربیت کا مستقل اور وسیع سلسلہ مدینہ میں شروع ہوا، اور اس سلسلہ کے قائم ہونے کے بعد صحابہ کرام نے آپؐ سے زیادہ تر اخلاقی تعلیم حاصل کی، فقہی مسائل کی تعلیم بھی اگرچہ مدینہ ہی میں شروع ہوئی، لیکن جیسا کہ سند دارمی میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے، صحابہ کرام نے رسول اللہ صلعم سے صرف ۳ فقہی مسائل دریافت کئے جو کل کے کل قرآن مجید میں مذکور ہیں، لیکن اخلاقی تعلیم کی حالت اس سے بالکل مختلف تھی، صحابہ کرام بے تکلف آپؐ کے فیض صحبت سے فائدہ اٹھاتے تھے، اور ہمیشہ اخلاقی سوالات کرتے رہتے تھے، اور آپؐ اون کے جو جوابات دیتے تھے وہ تمام مرتب

اخلاقی تعلیمات پر مشتمل ہوتے تھے ہمنام

ایک موقع پر صحابہ نے آپ سے سوال کیا کہ کبائری یعنی سب سے بڑے گناہ کیا ہیں؟ آپ نے جواب دیا شرک، قتل، ماں باپ کی نافرمانی، پھر فرمایا کہ میں تم کو سب سے بڑے گناہ کی خبر دوں یعنی جھوٹی شہادت،

ایک بار ایک صحابی نے کہا کہ یا رسول اللہ مجھ کو ایک ایسا کام بتائیے جس سے میں جنت میں داخل ہو جاؤں، فرمایا خدا کو پوجو کسی چیز کو اس کا شریک نہ بناؤ، نماز پڑھو، زکوٰۃ دو اور صلہ رحمی کرو،

ایک بار ایک صحابی نے آپ سے دریافت کیا کہ سب سے بڑا گناہ کیا ہے؟ ارشاد ہوا یہ کہ تم کسی کو خدا کا شریک بناؤ حالانکہ اوس نے نکل پیدا کیا ہے انھوں نے پوچھا اور، فرمایا کہ اپنے لڑکے کو اس خوف سے مار ڈالو کہ وہ تمہارے ساتھ کھائے گا، انھوں نے پوچھا اور فرمایا یہ کہ اپنے پڑوسی کی بی بی سے زنا کرو،

ایک بار آپ نے فرمایا کہ ہر مسلمان پر صدقہ واجب ہے صحابہ نے کہا کہ اگر اوس کو مقدور نہ ہو ارشاد ہوا کوئی کام کرے، خود فائدہ اٹھائے اور صدقہ کرے، صحابہ نے کہا کہ اگر اوس کو اس کا مقدور نہ ہو یا وہ ایسا نہ کرے، فرمایا تو پھر محتاج مصیبت زدہ کی مدد کرے، صحابہ نے کہا کہ اگر وہ ایسا نہ کرے فرمایا تو پھر نیکی کا حکم دے، صحابہ نے کہا کہ اگر وہ ایسا نہ کرے، فرمایا تو پھر بدی سے باز رہے، کیونکہ یہی اُس کا صدقہ ہے،

۱۷ بخاری کتاب الادب باب عقوق الوالدین من الکبائر ۱۷ بخاری کتاب الادب باب فضل صلۃ الرحمہ ۱۷ بخاری کتاب الادب باب فی سئل الولد خشیۃ ان یا مکلی ۱۷ بخاری کتاب الادب باب کل معروف صدقہ،

ایک صحابی نے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ ہم اپنی شرمگاہوں کو کس حد تک چھپائیں اور کس حد تک نہ چھپائیں، ارشاد ہوا کہ اپنی بی بی اور اپنی لونڈی کے سوا سب اپنی شرمگاہوں کو چھپاؤ، بولے کہ کبھی ایک مرد دوسرے مرد کے ساتھ ہوتا ہے، فرمایا کہ جہاں تک ممکن ہو کسی پر شرمگاہ کو کھنسنے نہ دو، بولے کبھی انسان تنہا ہوتا ہے، فرمایا خدا تو اس کا سبب زیادہ جانتی ہے کہ اُس سے چھپا کر جائے، ایک بار حضرت جریر بن عبد اللہ نے آپ سے دریافت کیا کہ اگر کسی عورت پر اتفاقاً نگاہ پڑ جائے تو کیا کر جائے؟ فرمایا کہ اپنی نگاہ پھیر لو،

ایک بار آپ سے ایک صحابی نے دریافت کیا کہ میں کس کے ساتھ سلوک کروں؟ ارشاد ہوا اپنی ماں کے ساتھ، انھوں نے کہا اس کے بعد فرمایا اپنی ماں کے ساتھ، انھوں نے کہا اس کے بعد فرمایا اپنی ماں کے ساتھ، انھوں نے کہا اس کے بعد فرمایا اپنے باپ کے ساتھ، پھر درجہ بدرجہ قربت داروں کے ساتھ،

ایک بار کسی صحابی نے آپ سے دریافت کیا کہ غیبت کس کو کہتے ہیں؟ ارشاد ہوا کہ اپنے بھائی کے ایسے عیوب کا ذکر کرنا جس کو وہ پسند نہ کرتا ہو، بولے اگر وہ عیب اُس میں وحقیقت ہو جو ہو، فرمایا اگر وہ عیب اُس میں موجود ہے تو تم نے اُس کی غیبت کی اور اگر نہیں ہے تو تم نے اُس بہتان باندھا،

ایک بار ایک صحابی نے آپ سے دریافت کیا کہ میں اپنے خادم کی خطاؤں کو کتنی بار معاف کروں؟ آپ خاموش رہے، پھر انھوں نے یہی سوال کیا تو فرمایا کہ ایک دن میں ستر بار،

۱۔ ترمذی کتاب الاستیذان باب ماجاء فی حفظ العودۃ ۲۔ ایضاً باب ماجاء فی نظرتہ البغاة
۳۔ ترمذی ابواب البر والصد باب ماجاء فی بر الوالدین ۴۔ ایضاً باب ماجاء فی الغیبتہ
۵۔ ایضاً باب ماجاء فی ادب الخادم،

ایک بار آپ نے فرمایا کہ جس شخص کے دل میں ذرہ برابر بھی غرور ہوگا وہ جنت میں داخل نہ ہوگا، اس پر ایک صحابی نے دریافت کیا کہ مجھ کو تو یہ اچھا معلوم ہوتا ہے کہ میرا کپڑا عمدہ ہواؤ میرا جو تاج عمدہ ہو، فرمایا خدا تو حسن کو پسند کرتا ہے، مغرور وہ شخص ہے جو حق کا انکار کرے، اور لوگوں کو حقیر سمجھے!

ایک بار آپ سے سوال کیا گیا کہ سب سے زیادہ کون سی چیز لوگوں کو جنت میں داخل کرانگی، ارشاد ہوا کہ خدا کا تقویٰ اور خوش خلقی، پھر سوال کیا گیا کہ سب سے زیادہ کون سی چیز لوگوں کو دوزخ میں لیجائے گی ارشاد ہوا کہ منہ اور شرمگاہ، یعنی بد زبانی اور بدکاری۔ ایک بار ایک صحابی نے آپ سے تعصب کی حقیقت دریافت کی، تو آپ نے فرمایا کہ تعصب کے معنی یہ ہیں کہ تم ظلم پر اپنی قوم کی اعانت کرو،

ایک صحابی نے آپ سے دریافت کیا کہ میں کس کے ساتھ سلوک کروں، ارشاد ہوا کہ اپنی ماں کے ساتھ اپنے باپ کے ساتھ اپنی بہن کے ساتھ اپنے بھائی کے ساتھ، اپنے چچا زاد بھائی کے ساتھ، یہ ایک واجب حق اور صلہ رحمی ہے،

ایک صحابی نے آپ سے دریافت کیا کہ باپ ماں کے مرجانے کے بعد بھی اون کے ساتھ سلوک کرنے کی کوئی صورت رہ جاتی ہے، فرمایا ہاں، اُن پر درود و استغفار بھیجا، اون کے بعد اون کے قول و قرار کو پورا کرنا، اور اُن تعلقاتِ قرابت کو قائم رکھنا جو صرف اون کے ذبح سے قائم رکھے جاسکتے ہیں، اور اون کے دوستوں کی عزت کرنا،

ایک صحابی نے آپ سے دریافت کیا کہ اے رسول اللہ ﷺ پر ماں باپ کا کیا حق

مسلم ترمذی ابواب البر والصلہ باب ماجاء فی الحسن الخلق،
مسلم ابوداؤد کتاب الادب باب فی العصبیۃ، مسلم ابوداؤد کتاب الادب باب فی بر الوالدین،

ہے؟ فرمایا وہ تمہاری جنت اور دوزخ میں،

ایک صحابی نے آپؐ سے دریافت کیا کہ میں نے اپنے اونٹوں کے لئے جو عوض تیار کیا ہے، اگر ان کوئی گمشدہ اونٹ آجائے اور میں اس کو پانی پلا دوں تو کیا مجھ کو ثواب ملے گا؟ فرمایا ہر گرم کلبے والے جانور کے پانی پلانے پر ثواب ملے گا،

ایک بار حضرت ابو بزرہ الاسلمیؓ نے آپؐ سے کہا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ممکن ہے کہ آپ کا وصال ہو جائے اور میں زندہ رہوں، اس لئے مجھ کو کوئی مفید بات بتا دیجئے جس سے میں فائدہ اٹھا سکیں۔ آپؐ نے ان کو متعدد باتیں بتائیں جن میں ایک اخلاقی بات یہ تھی کہ راستہ سے تکلیف دہ چیزوں کو ہٹا دیا کریں۔

ایک بار ایک صحابی نے کہا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری ایک سوت ہے اگر میں اس کے جلانے کے لئے ایسی چیزوں کی نمائش کروں جو میرے شوہر نے مجھ کو نہیں دی ہیں، تو کیا یہ کوئی گناہ کی بات ہے؟ فرمایا ایسی چیزوں کی نمائش کرنے والا اس شخص کے مثل ہے جو فریب دہ کپڑوں کی نمائش کرتا ہے،

ایک بار صحابہ کرام نے دریافت کیا کہ بہترین اسلام کیا ہے؟ فرمایا مسلمان کامل وہ جس کی زبان اور ہاتھ سے مسلمان محفوظ رہیں،

ایک بار ایک صحابی نے دریافت کیا کہ بہترین اسلام کیا ہے؟ ارشاد ہوا کہ کھانا کھانا، اور شہناسا اور غیر شہناسا کو سلام کرنا،

۱۔ ابن ماجہ ابواب الادب باب بر الوالدین ۲۔ سنن ابن ماجہ ابواب الادب باب فضل صدقہ العا
۳۔ مسلم کتاب بر الوالدین باب فضل اذی عن الطریق ۴۔ ابو داؤد کتاب الادب باب فی التبع
بعالمہ یعط ۵۔ بخاری کتاب بلایان باب ای الاسلام ۶۔ فضل ۷۔ ایضاً باب طعام الطعام من الاسلام

صحابہ کرام کے ان سوالات کے ساتھ مدینہ میں اخلاقی تعلیم کی وسعت کے اور بھی متعدد اسباب پیش آئے مثلاً

(۲) بعض موقعوں پر صحابہ کرام سے ایسی باتیں سرزد ہوئیں، جو اسلامی محاسن اخلاق کے خلاف تھیں، اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اس سے روکا، اور اس قسم کے موقعوں پر اسلامی اخلاق کی حقیقی تعلیم دی مثلاً

ایک بار یہودیوں کی ایک جماعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئی اور سلام کے بجائے ”السلام علیکم“ کہا، یعنی تم کو موت آئے، حضرت عائشہ صدیقہ اس کو سمجھ گئیں، اور جواب میں کہا ”علیکم السلام واللعنۃ“ یعنی تم کو موت آئے اور تم پر لعنت ہو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سنا تو فرمایا کہ عائشہ سختی نہ کرو، خدا ہر کام میں نرمی کو محبوب رکھتا ہے،

ایک بار حضرت ابوذر غفاریؓ اور ایک شخص کے درمیان تکرار ہوئی، چونکہ اُس کی ماں عجمی بنی لونڈی تھی، اس لئے اُنھوں نے اُس کو ماں کی گالی دی، اُس نے آپ کی خدمت میں شکایت کی، تو آپ نے اُن سے دریافت کیا کہ کیا تم نے فلاں شخص سے گالی گلو ج کی ہو؟ بولے ہاں، پھر فرمایا کیا تم نے اُس کی ماں کو برا بھلا کہا ہے، بولے ہاں ارشاد ہوا تم میں اب تک جاہلیت کا اثر باقی ہے، اُنھوں نے کہا کیا اس بڑھاپے میں بھی؟ فرمایا، ہاں یہ غلام تمہارے بھائی ہیں، خدا نے ان کو تمہارے قبضہ میں دیدیا ہے، تو خدا جس کے بھائی کو اُس کے قبضہ میں دیدے، وہ اس کو دہی کھلائے اور پہنائے، جو خود کھاتا پہنتا ہے، اور اس سے ایسا کام نہ لے جو اُس کی طاقت سے باہر ہو، اور اگر اُس سے ایسا کام لے تو اس میں اس کی درد ایک بار حضرت جرہرہؓ ان کھولے ہوئے بیٹھے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گزر ہوا تو فرمایا

لے بخاری کتاب الادب باب الرفق فی الامر کلہ، دیکھ ایضاً باب نفی عن السباب واللعن،

کہ اس کو ڈھانک لو، کیونکہ وہ شرمگاہ ہے،

خلوق ایک خوشبو ہوتی ہے جو زعفران وغیرہ کو ملا کر بنائی جاتی ہے، اور اُس کو صرف عورتیں استعمال کرتی ہیں، لیکن ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرد کو خلوق لگائے ہوئے دیکھا تو فرمایا کہ اس کو خوب دھو ڈالو اور دوبارہ نہ لگادو۔

ایک بار ایک شخص سرخ کپڑے پہنے ہوئے آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور سلام کیا، لیکن آپ نے اوس کے سلام کا جواب نہیں دیا، کیونکہ آپ نے ایک مرد کے لئے اس کپڑے کا استعمال پسند نہیں فرمایا،

ایک بار ایک بوڑھا آدمی آپ کی خدمت میں حاضر ہوا، لیکن اہل مجلس نے اُس کے لئے جگہ خالی کرنے میں دیر کی، تو آپ نے فرمایا کہ جو شخص ہمارے چھوٹوں کے ساتھ بہ لطف پیش نہ آئے، اور ہمارے بڑوں کی عزت نہ کرے وہ ہم میں سے نہیں ہے،

ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک آدمی نے ہوا پر لعنت بھیجی، فرمایا ہوا پر لعنت بھیج، کیونکہ وہ خدا کی فرماں بردار ہے، جو شخص کسی چیز پر لعنت بھیجتا ہے اور وہ اوس کی مستحق نہیں ہوتی تو وہ لعنت اوس پر لوٹ آتی ہے،

لوگ بچوں کے بہلانے کے لئے جھوٹ بول دیا کرتے ہیں، لیکن اسلامی اخلاق کے رو سے یہ بھی قابلِ احتراز ہے، چنانچہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک صحابیہ کے گھر میں بیٹھے ہوئے تھے، اونھوں نے اپنے بچے کو بلایا کہ آئیں تجھے دیتی ہوں، آپ نے فرمایا اُس کو کیا دینا چاہتی ہو؟

۱۔ ترمذی کتاب الاستیذان والاداب باب ماجاء ان المخذوعۃ، ۲۔ ایضاً باب ماجاء فی کراہیۃ التزعمۃ للخلق للرجال، ۳۔ ترمذی کتاب الاستیذان باب ماجاء فی کراہیۃ لیس المعصفر للرجال، ۴۔ ترمذی باب ماجاء فی دحمۃ الصبیان، ۵۔ ایضاً باب ماجاء فی اللعنة

اُنھوں نے کہا کھجور فرمایا اگر تم اُس کو کچھ نہ دیتیں تو تمھارے نامہ اعمال میں ایک جھوٹ لکھ لیا جاتا^۱ اسلام نے صحابہؓ کو جو نئے معاشرتی آداب سکھائے اون میں ایک یہ تھا کہ جب کوئی شخص کسی کے یہاں جائے تو اُس سے اندر آنے کے لئے اجازت لے لے جس کا طریقہ یہ ہے کہ اوس کو پیسہ سلام کرے لیکن بعض لوگ اس سے ناواقف تھے اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو یہ معاشرتی طریقہ سکھایا:

ایک بار آپ ایک گھر میں تھے، ایک شخص آیا اور کہا کہ ”اندر آ جاؤں“ آپ نے اپنے خادم سے کہا کہ باہر نکل کر اس کو اجازت طلب کرنے کا طریقہ سکھاؤ، اور اس کو یہ بتاؤ کہ وہ اللہ تعالیٰ علیکم کے بعد اندر آنے کی اجازت طلب کرے، چنانچہ اوس نے سلام کرنے کے بعد اندر آنے کی اجازت طلب کی تو آپ نے اجازت دی،

بعض لوگ اس معاشرتی طریقہ کے مقصد کے سمجھنے میں غلطی کرتے تھے اس لئے آپ نے صحابہؓ کو اس کا مقصد سمجھایا، مثلاً ایک بار ایک شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور بالکل دروازہ کے سامنے کھڑا ہو گیا، آپ نے فرمایا کہ سامنے سے ہٹ جاؤ، کیونکہ اس طریقہ کے قائم کرنے کا مقصد صرف یہ ہے کہ کسی کے گھر میں آنے والے کی نگاہ ایسی چیز پر نہ پڑ جائے جس کا اظہار اس کو پسند نہ ہو۔^۲

ایک سفر میں صحابہؓ نے ایک چڑیا کے دو بچے پکڑ لئے، چڑیا بچوں کی محبت سے اون کے سروں پر منڈلانے لگی، آپ نے دیکھا تو فرمایا کہ اس کو کس نے سیر کر دیا ہے؟ اس کے بچوں کو چھوڑ دو،^۳

۱۔ ابوداؤد کتاب الادب باب فی الکذب ۲۔ ابوداؤد کتاب الادب باب فی الاستیذان،

۳۔ ابوداؤد کتاب الادب باب فی قتل الذر،

ایک بار مسجد سے مرد عورت دونوں نکل کر راستے میں ساتھ ساتھ چلنے لگے، آپ نے دو عورتوں کی طرف خطاب کر کے فرمایا کہ پیچھے ہٹو، تمھارے لئے وسط راہ سے چلنا مناسب نہیں، تم کو راستہ کے کنارے سے چلنا چاہئے، اس کے بعد یہ حالت ہو گئی کہ عورتیں با دیوار سے لگ کر چلنے لگیں،

ایک بار ایک صحابی خدمتِ مبارک میں اپنے ایک لڑکے کو لے کر حاضر ہوئے، کہا کہ آپ گواہ رہتے کہ میں نے اس پر فلاں فلاں چیز ہبہ کی ہے، آپ نے فرمایا کیا لینے بچوں پر بھی یہ چیزیں ہبہ کی ہیں، بولے نہیں، ارشاد ہوا کہ کسی دوسرے کو گواہ بناؤ، کیا تم یہ پسند نہیں کہ حسن سلوک میں سب برابر ہوں؟ بولے ہاں پسند ہے، فرمایا تو یہ ہبہ صحیح نہیں، ایک بار حضرت ابوبکرؓ نے اپنے ایک غلام پر لعنت بھیجی، اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو بار فرمایا کہ لعنت اور صدیقیت، خدا کی قسم ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتیں، حضرت ابوبکرؓ نے اُس غلام کو آزاد کر دیا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہا کہ دوبارہ ایسا نہ کرو، حضرت مائراؓ نے تین بار زنا کا اقرار کیا، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ٹالتے رہے، چوتھی اقرار کیا تو آپ نے اون کو سنگسار کیا، اس پر ایک شخص نے کہا کہ یہ خائن بار بار رسول اللہ کی خدمت میں آیا اور آپ ٹالتے رہے، بالآخر کتوں کی طرح مار ڈالا گیا، آپ یہ گفتگو سن کر خاموش ہو رہے، دفعۃً راہ میں ایک مردہ گدھا نظر آیا، تو آپ نے فرمایا کہ اس کا گوشت بولے یہ قوم دار گدھا ہے، فرمایا تم نے ابھی ابھی اپنے بھائی کی عزت کو جو صدمہ پہنچا یا ہے، اس سے بھی بُرا ہے، خدا کی قسم وہ جنت کی ایک نہر میں غوطے کھا رہا ہے،

۱۔ ابو داؤد کتاب الادب باب فی مشی النساء فی الطريق، ۲۔ ابی المفرد ابی ادب الوالد و براء لو ۳۔ ابی المفرد ابی من لعن عبدہ فاعقہ ۴۔ ابی المفرد ابی فی الغیبة الملیت،

حضرت عمر بن ابی سلمہ کہتے ہیں کہ میں بچہ تھا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آغوش تربیت میں پرورش پا رہا تھا اور کھانے میں میری یہ حالت ہوتی تھی کہ پیالے کی ہر طرف ہاتھ دوڑاتا تھا، آپ نے فرمایا کہ بسم اللہ کر کے کھاؤ، اپنے دہانے ہاتھ سے کھاؤ، اور کھانے کا جو حصہ تم سے قریب ہو اُس کو کھاؤ، اس کے بعد کھانے میں میری یہی روش قائم ہو گئی،

(۳) اسلام کی اخلاقی تاریخ میں فضائلِ اخلاق کا سب سے بڑا معیار خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ہے، اور آپ کے اخلاقی و معاشرتی فضائل کے متعلق واقعات کا جو سرمایہ موجود تھا مَدَنی زندگی میں فراہم ہوا اور اُن سے اخلاق و معاشرت کے بکثرت عنوانات قائم ہوئے مثلاً حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیاض ترین شخص تھے اور رمضان میں اور بھی فیاض ہو جاتے تھے،

حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ خوش خلق، سب سے زیادہ فیاض اور سب سے زیادہ بہادر تھے، ایک اہلِ بدین میں غوغا و اضطراب پیدا ہوا اور ایک آواز آئی جس کی طرف لوگ بڑھے، لیکن ان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے آگے تھے، اور فرماتے تھے، گھبراؤ نہیں، گھبراؤ نہیں، آپ ابو طلحہؓ کے ایک گھوڑے پر سوار تھے جس کی پشت پر زین نہ تھی، اور آپ کی گردن میں تلوار لٹک رہی تھی،

حضرت جابرؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی سوال پر نہیں کالفاظ نہیں کہا، حضرت اسلم بن سعدؓ کہتے ہیں کہ ایک بار ایک صحابیہ نے آپ کو ایک چادر دی، اور آپ نے اس کو استعمال کیا، لیکن ایک صحابی نے اُس کو دیکھا تو کہا کہ یہ نہایت عمدہ ہے، جو مجھ کو عنایت فرمائیے، آپ نے وہ چادر اُن کو دیدی، لیکن جب آپ اُٹھ کر چلے گئے تو وہ صحابیہ نے

لے بخاری کتاب لاطمہ باب التسمیۃ علی الطعَام والاکل بالیمین،

اون کو ملامت کی کہ تم نے یہ اچھا کام نہیں کیا، تم کو معلوم تھا کہ آپ کو اس چادر کی ضرورت تھی اور تم یہ بھی جانتے تھے کہ آپ کسی کا سوال رد نہیں کرتے ایسی حالت میں تمہارا یہ سوال سنا نہ تھا، انھوں نے کہا کہ میں نے اس کو تبرک سمجھ کر مانگا، تاکہ وہ میرے کفن کے کام آئے، حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ میں نے دس سال تک آپ کی خدمت کی، لیکن آپ نے مجھ کو آٹ تک نہیں کہا اور نہ یہ پوچھا کہ تم نے ایسا کیوں کیا، اور نہ یہ دریافت فرمایا کہ کیا تم نے یہ کام نہیں کیا؟

امام بخاری نے کتاب الادب میں، جن خلق اور سخاوت کا جو باب قائم کیا ہے، اس کے تحت میں یہ تمام حدیثیں لائے ہیں،

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ تو بزرگائی کرتے تھے، نہ اعنت بھیجتے تھے، نہ کسی کو گالی دیتے تھے، بلکہ آپ کو جب غصہ آتا تھا تو صرف اس قدر کہتے تھے کہ اُس نے کیا کیا، اوس کی پیشانی خاک آلود ہو، اور امام بخاری نے اُس سے یہ استدلال کیا ہے کہ کسی کو لعنت ملامت کرنا اور بُرا بھلا نہیں کہنا چاہئے، اور اس حدیث کو باب ما یغنی عن السباب واللعن کے تحت میں لائے ہیں،

حضرت ام خالدہؓ فرماتی ہیں کہ میں اپنے باپ کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور میں زرد کرتہ پہنے ہوئے تھی، آپ نے فرمایا کیا خوب کیا خوب، پھر میں آپ کے خاتم نبوت سے کھینے لگی، اس پر میرے باپ نے ڈانٹا، تو آپ نے فرمایا اس کو کھینے دو، پھر مجھ کو درازی عمر کی دعا دی،

حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ آپ نے اپنے صاحبزادے کو گود میں لے کر چوما اور سونگھا،

لے ابو داؤد کتاب الادب میں اس واقعہ سے علم کا باب قائم کیا ہے،

آپ ایک بار امامہ بنت ابی العاص کو دوش مبارک پر لے کر بکھے، اور اسی حالت میں نماز پڑھی، چنانچہ جب رکوع کرتے تھے تو اون کو کانہ سے اُتار دیتے تھے، اور جب رکوع اُٹھتے تھے تو پھر اون کو کانہ سے پر رکھ لیتے تھے،

حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ آپ نے ایک بچہ کو گود میں لیا اور اُس نے آپ کے اوپر پیشاب کر دیا، آپ نے پانی طلب فرمایا اور اس پر گر دیا،

حضرت اسامہ بن زیدؓ کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ کو ایک ان پڑا اور امام حسنؓ کو دوسری رات پر بٹھاتے تھے، پھر ہم دونوں کو ملا کر فرماتے تھے کہ خداوند ان دونوں پر رحم کر کیونکہ میں ان پر رحم کرتا ہوں،

امام بخاری نے کتاب الادب میں بچوں کی معاشرت و محبت کے متعلق جو مختلف عنوانات قائم کئے ہیں، مثلاً دوسروں کے بچوں کو اپنے ساتھ کھیلنے کا موقع دینا یا اون کا بوسہ لینا یا اون کے ساتھ مذاق کرنا، بچوں سے محبت کرنا، اون کو چومنا، اون کو گلے لگانا، بچوں کو گود میں لینا، بچوں کو رات پر بٹھانا، اون پر انہی احادیث سے استدلال کیا ہے،

حضرت سلیمان مالک بن حویرثؓ سے روایت ہے کہ ہم چند نوجوان آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ۲۰ دن تک آپ کے پاس مقیم رہے، لیکن جب آپ کو معلوم ہوا کہ اب ہم کو ہمارے اہل و عیال یاد آتے ہیں، تو آپ نے ہم سے دریافت فرمایا کہ تم لوگ اپنے اہل و عیال میں کس کس کو چھوڑ آئے، آپ نرم دل اور ہر بان تھے،

ایک بار ایک بدو نے نماز کی حالت میں یہ دعا کی کہ حسد او خدا! مجھ پر اور محمدؐ پر حسرت کر، اور ہمارے ساتھ کسی پر رحمت نہ کر، لیکن آپ نے سلام پھیرنے کے بعد بدو سے کہا کہ تم نے ایک وسیع خیر یعنی خدا کی رحمت کے دائرہ کو تنگ کر دیا، اور امام بخاری نے ان احادیث سے

عام انسانی لطف و محبت پر استدلال کیا ہے،

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ اہل مدینہ کی ایک لوٹدی تک کا یہ حال تھا کہ اگر اُس کو کوئی ضرورت پیش آتی تو رسول اللہ صلعم کا ہاتھ پکڑ لیتی، اور جہاں چاہتی لے جاتی جس سے نجات ہوتا ہے کہ آپ نہایت متواضع و خاکسار تھے اور امام بخاری نے کتاب الادب میں جہاں کبر کا باب بیان کیا ہے، وہاں اس حدیث سے استدلال کیا ہے،

مدنی زندگی میں چونکہ روزانہ مختلف قسم کے واقعات پیش آتے رہتے تھے، اس لئے صحابہ کرام کو رسول اللہ صلعم کے معاشرت و اخلاق کے متعلق تمام جزئیات کے مطالعہ کا موقع ملتا رہتا تھا، اور ان واقعات کی روایتوں سے مختلف اخلاقی و معاشرتی عنوانات قائم ہوتے تھے مثلاً ہنسی اور مسکراہٹ تقدس اور وقار کے خلاف خیال کی جاتی ہیں اسی لئے بعض صوفیہ کبھی نہیں مانتے تھے، خود رسول اللہ صلعم کے متعلق حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ میں نے آپ کو کبھی اس طرح ہنسنے نہیں دیکھا کہ آپ کا منہ اس قدر کھل جائے کہ آپ کا تالو نظر آئے، آپ صرف مسکراتے تھے لیکن امام بخاری نے باب التسمیٰ والضحک میں اور صحابہ سے متعدد روایتیں نقل کی ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ کبھی کبھی میا خستہ منس بھی پڑتے تھے، مثلاً ایک بار ایک شخص نے رمضان میں اپنی بی بی سے مقاربت کی، اور آپ نے اس کو ایک غلام کے آزاد کرنے کا حکم دیا، اس نے کہا میرے پاس غلام نہیں، فرمایا متصل دو مہینے تک روزے رکھو، اُس نے کہا میں اس کی طاقت نہیں رکھتا، فرمایا تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلاؤ، اُس نے کہا اس کا بھی مقدور نہیں، اسی اثنا میں کچھوروں کی ایک ٹوکری آئی، اور آپ نے اُس سے کہا کہ اسی کو صدقہ کر دو، اُس نے کہا کیا مدینہ میں مجھ سے بھی زیادہ کوئی محتاج ہے، جس پر میں صدقہ کروں، آپ منس پڑے یہاں تک کہ آپ کے دانت

کھل گئے، اور فرمایا کہ اب سکو تمہیں لے لو،

ایک بار آپ جارہے تھے، ایک بدو نے اگر آپ کی چادر اس زور سے پھینچی کہ آپ کی گردن پر نشان پڑ گیا، پھر آپ سے کہا کہ خدا کا جوال آپ کے پاس ہے اس میں سے جھگو عنایت فرمائیے، آپ اس کو دیکھ کر سنس پڑے اور اس کو مال دینے کا حکم دیا،

آپ کی عادت تھی کہ کسی کھانے میں کوئی عیب نہیں نکالتے تھے، اگر مرغوب ہوتا تو کھا لیتے ورنہ چھوڑ دیتے، امام ترمذی نے اس سے باب قائم کیا ہے ”باب ماجاء فی ترک العیب للغمۃ“ یعنی خدا کے احسانات میں کوئی عیب نہیں نکالنا چاہئے،

رسول اللہ صلیم کی نادرہ اعضا کا مقابلہ کوئی اونٹنی دوڑ میں نہیں کر سکتی تھی لیکن ایک بار ایک بدو کا اونٹ مقابلہ میں اس سے آگے نکل گیا، اور اس کا یقین صحابہ پر سخت گراں گذرا لیکن آپ نے فرمایا خدا جس چیز کو بلند کر دیتا ہے، لازمی طور پر اس کو پست بھی کر دیتا ہے اور امام ابو داؤد نے اس سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ تمام باتوں میں تفوق کی خواہش زیبا نہیں،

ایک بار حضرت سائبؓ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو صحابہ نے اون کی تعریف کرنا شروع کی، آپ نے فرمایا میں تم سے زیادہ ان سے واقف ہوں، انہوں نے کہا آپ سچ فرماتے ہیں، آپ میرے شریک تھے اور کس قدر اچھے شریک تھے، نہ اختلاف کرتے تھے نہ جھگڑتے تھے، امام ابو داؤد نے کتاب الادب میں اس سے یہ نتیجہ نکالا ہے، کہ معاملات میں جھگڑنا و تکرار پسندیدہ نہیں ہے،

رسول اللہ صلیم اور صحابہؓ کے درمیان بعض اوقات خوش طبعی کی باتیں ہو جاتی تھیں جس سے محدثین نے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ معاشرتی زندگی میں سنجیدہ مذاق کیا جاسکتا ہے مثلاً

لے ابو داؤد کتاب الادب باب فی کراہیۃ الرفق فی الامور۔

ایک شخص نے آپ سے سواری مانگی، آپ نے فرمایا کہ میں تمہاری سواری کے لئے اونٹنی کا ایک بچہ دوں گا، اُنھوں نے کہا میں اونٹنی کا بچہ لیکر کیا کروں گا، فرمایا اونٹوں کو بھی تو اونٹنی ہی بنتی ہے، یعنی ہر اونٹ اونٹنی ہی کا بچہ ہوتا ہے،

غزوہ تبوک میں آپ ایک چمڑے کے خیمہ میں مقیم تھے، ایک صحابی آئے تو آپ نے اونکو خیمہ کے اندر بلایا، لیکن چونکہ خیمہ بہت چھوٹا تھا، اس لئے اُنھوں نے کہا کہ یا رسول اللہ کیا میں اپنے پورے جسم کے ساتھ خیمہ کے اندر آ جاؤں، آپ نے فرمایا ہاں پورے جسم کے ساتھ، ایک بار ایک عورت آپ کی خدمت میں حاضر ہوئی تو آپ نے اسکی بیٹھنے کے لئے اپنی چادر بچھائی، ایک صحابی نے پوچھا یہ کون ہے؟ صحابہؓ نے کہا کہ یہ آپ کی رضاعی ماں ہے، ایک بار آپ کے رضاعی والد آئے تو آپ نے اون کے لئے اپنا کپڑا بچھادیا، جس پر وہ بیٹھ گئے، پھر آپ کی رضاعی ماں آئیں تو آپ نے اون کے لئے اوس کا دوسرا گوشہ بچھادیا جس پر وہ بیٹھ گئیں، پھر آپ کے رضاعی بھائی آئے تو آپ اون کی تعظیم کے لئے اٹھ گئے اور ان کو اپنے آگے بٹھایا، امام ابو داؤد نے ان حدیثوں کو کتاب الادب میں باب ”فی بر الوالدین“ یعنی ماں باپ کے ساتھ سلوک کرنے کے باب میں درج کیا ہے،

ایک بار حضرت عائشہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے جو کی روٹی پکائی، اتفاق سے ہمسایہ کی ایک بکری آئی اور روٹی کو اٹھا کر چلتی ہوئی، اُنھوں نے بکری کو دوڑایا، تو آپ نے فرمایا کہ جو روٹی مل جائے اوس کو لے لو، لیکن اس بکری کی وجہ سے اپنے پڑوسی کو کوئی دکھ نہ پہنچاؤ، امام بخاری نے ادب المفرد میں اس واقعہ سے یہ نتیجہ نکالا کہ پڑوسی کو تنہا نہیں چاہئے، (۴) مدنی زندگی میں مختلف واقعات اور متعدد حالات و جزئیات کے پیش آنے سے

لے ابو داؤد کو کتاب الادب باب ما جاء فی المزاج، لے ادب المفرد باب لا یؤوی جارک،

روایات کا ایک ایسا سرمایہ جمع ہو گیا، جن کو پیش نظر رکھ کر محدثین کرام نے اسلامی نظامِ خلافت کے متعلق بہت سے دقیق نکتے استنباط کئے، یعنی اخلاقی ابواب و عنوانات کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جواوہر و افعال بالکل صریح تھے اور ان میں تو کسی قسم کی حکیمانہ دیدہ ریزی کی ضرورت نہ تھی بلکہ صرف ان کا روایت کر دینا کافی تھا، لیکن ان کے علاوہ آپ کے مختلف ارشادات سے مختلف اخلاقی حکمت پیدا ہوتے تھے، اور ان حکمت کے پیدا کرنے کے لئے حسن استنباط کی ضرورت تھی جس سے محدثین نے متعدد مواقع پر کام لیا، اور اس نے نہایت دقیق اخلاقی عنوانات قائم کئے، مثلاً متعدد احادیث سے بدزبانی کی ممانعت ثابت ہوتی ہے، لیکن کبھی کبھی کسی مناسبت سے ایک شخص کا کوئی نام رکھ لیا جاتا ہے، جس سے بعض اوقات اسکی تنقیص ہو سکتی ہے، اس لئے یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آیا اس قسم کے نام بدزبانی میں داخل ہیں یا نہیں؟ امام بخاری کی نگاہ اس اخلاقی نکتہ پر پہنچی، اور انھوں نے کتاب الادب میں بدزبانی کی ممانعت کی حدیثوں کے نقل کرنے کے بعد ایک باب یہ قائم کیا،

باب ما يجوز من ذكر الناس : أي کسی شخص کو دراز قد یا پست قد نہ بنایا جائے

مخوف لهم الطويل والقصير.... سے یاد کرنا جس سے اوس کے عیب کا اظہار

وما لا يدابہ شين الدين : مقصود نہ ہو جائز ہے،

اور اس پر یہ استدلال کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک صحابی کو ذوالیدین یعنی دو ہاتھوں والا کہا کرتے تھے،

ایک موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تھا کہ

خير ورا لا تضاربوا الجراد، یعنی انصار کے گھراؤں میں سب سے بہتر گھراؤ

بنو نجار کا ہے،

امام بخاری نے کتاب الادب میں جہاں غیبت کا باب قائم کیا ہے، اوس کے بعد ہی یہ حدیث نقل کی ہے جس سے یہ ثابت کرنا مقصود ہے کہ جب ایک شخص کو کسی پر فیضیت دیجاتی ہو تو یہ دوسرے کی غیبت میں داخل نہیں ہے، کیونکہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو نجار کو اور انصار پر فیضیت دی ہے، پھر اس کے بعد ایک روایت نقل کی ہے کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا جس کو دیکھ کر آپ نے فرمایا کہ یہ اپنے قبیلہ کا کس قدر بُرا بھی ہے اور کس قدر بُرا لڑکا ہے، لیکن جب وہ گھر کے اندر آیا تو اوس سے نہایت نرمی کے ساتھ گفتگو فرمائی، اور اس سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ مفسد اور بد اخلاق لوگوں کی غیبت جائز ہے،

چنگلوزی کی ہمانت کا جو باب قائم کیا ہے، اوس کے ایک باب کے بعد ایک باب قائم کیا ہے، 'باب من اخبص صاحبہ بما یقال فیہ' اور اس کے تحت میں یہ روایت نقل کی ہے کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ مال تقسیم فرمایا تو ایک انصاری نے کہا کہ اس محمد کا مقصود رضاے الہی نہ تھی، حضرت ابن مسعود نے آپ کو اس کی خبر دی تو غصہ سے آپ کا چہرہ تما اٹھا، اور فرمایا خدا موسیٰ پر رحم کرے، اون کو اس سے زیادہ دکھ دیا لیکن انھوں نے صبر کیا، اور اس سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ اگر کسی شخص پر کوئی اعتراض کیا جائے تو صدا اور نیک نیتی کے ساتھ اوس کو اوس کی خبر دینا چنگلوزی نہیں ہے،

حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کنواری لڑکی سے بھی زیادہ حیا دار تھے، جب آپ کسی ایسی چیز کو دیکھتے تھے جو آپ کو پسند نہیں آتی تھی تو ہر کس ناگواری کا اثر صرف آپ کے چہرے سے معلوم ہوتا تھا،

امام بخاری نے کتاب الادب 'باب من لم یواجه الناس بالعقاب' میں اس حدیث کو نقل کیا ہے، اور اس سے یہ استدلال کیا ہے کہ اگر کسی سے کوئی ناگوار حرکت سرزد ہو جائے

توحنِ اخلاق کا اقتضایہ ہے کہ اوس کے سامنے ناراضی کا اظہار نہ کیا جائے،
 غصہ کے ضبط کرنے کی فضیلت قرآن و حدیث دونوں میں آئی ہے لیکن متعدد حدیثوں
 سے ثابت ہوتا ہے کہ رسول اللہ صائم نے بعض موقعوں پر سخت غصہ کا اظہار فرمایا ہے مثلاً
 ایک بار آپ گھر میں تشریف لائے تو ایک پردہ نظر آیا جس پر تصویریں بنی ہوئی تھیں آپ
 کے چہرے کا رنگ بدل گیا، اور اوس کو پھار کر پھینک دیا، اور فرمایا کہ جو لوگ یہ تصویریں بناتے
 ہیں، قیامت میں ان پر سخت عذاب ہوگا،

ایک بار ایک صحابی نے آپ سے شکایت کی کہ میں صبح کی نماز میں اس لئے دیر کرتا ہوں
 کہ امام طویل سورتیں پڑھتا ہے، اس پر آپ نے ایک خطبہ دیا، جس میں سخت غصہ کا اظہار کیا
 اور فرمایا کہ لوگو! تم میں بعض بدکانے والے لوگ موجود ہیں، تم میں جو شخص امامت کرے وہ تحققت
 کرے کیونکہ مقتدیوں میں مریض، بوڑھے، اور اہل ضرورت سمیٹے ہوتے ہیں،

امام بخاری نے کتاب الادب میں اس قسم کی متعدد حدیثیں نقل کر کے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ
 کہ مذہبی معاملات میں غصہ کا اظہار جائز ہے،

متعدد حدیثوں میں حیا کی فضیلت آئی ہے لیکن ایک بار حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا
 کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور کہا کہ یا رسول اللہ خدا تعالیٰ بات سے نہیں شرماتا، کیا احکام سے
 عورت پر بھی غصی واجب ہوتا ہے، ارشاد ہوا ہاں، اگر اوس کو منی نظر آئے،

امام بخاری نے کتاب الادب میں اس واقعہ کو نقل کر کے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ حق بات کے اظہار
 میں حیا سے کام نہیں لینا چاہئے،

ایک بار آپ کی خدمت میں دیہاکی چند قبائیں آئیں جن کو آپ نے چند صحابہ میں تقسیم کر دیا
 لیکن ایک چادر حضرت خرمہؓ کے لئے جن میں بعض اخلاقی کمزوریاں پائی جاتی تھیں علیحدہ کر دی

جب وہ آئے تو فرمایا کہ میں نے یہ تمہارے لئے چھپا رکھی تھی،

امام بخاری نے کتاب الادب باب المداراتۃ مع الناس کے تحت میں اس حدیث کی روایت کی ہے اور اس سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ ایسے آدمیوں کے ساتھ بھی خوش خلقی کا برتاؤ کرنا چاہئے،

غزوہ تبوک کی غیر حاضری کی بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت کوئٹہ بن مالکؓ سے قطع کلام کر لیا تھا، اور صحابہؓ کو بھی اس کی ممانعت فرمادی تھی لیکن وہ آپؐ کی خدمت میں حاضر ہوتے تھے، اور سلام کر کے سطر رہتے تھے کہ اس کے جواب میں لب مبارک کو جنبش ہوئی یا نہیں؟ جس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ ایک گنہگار کو جب تک وہ توبہ نہ کر لے سلام نہ کرنا چاہئے، اسی بنا پر حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے تھے کہ شراب خواروں کو سلام نہ کرو،

ایک بار حضرت حاطب بن بلتعہؓ نے ایک عورت کے ذریعہ سے مشرکین کے نام ایک خط روانہ کیا جو مسلمانوں کے لئے مضر نتائج پیدا کرنے والا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چند صحابہؓ کو ملکی تلاش میں روانہ کیا، اور انہوں نے بہ جبر اس سے خط لے لیا، جس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ اگر غیر کا خط مسلمانوں کے لئے مضر ہو تو اصل حقیقت کے انکشاف کے لئے اس کو پڑھا جاسکتا ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت زینبؓ سے نکاح کیا تو دعوت ولیمہ میں صحابہؓ کو مدعو کیا دعوت کے بعد صحابہؓ باتوں میں مصروف ہوئے تو آپؐ نے اٹھنے کا ارادہ کیا، لیکن صحابہؓ بیٹھے رہے، اب آپؐ اٹھ گئے، تو آپؐ کے ساتھ اور صحابہؓ بھی اٹھ گئے جس سے یہ معاشرتی نتیجہ نکلتا ہے کہ ایک شخص اپنی مجلس یا اپنے گھر سے اپنے ہم جلسوں کی اجازت کے بغیر بھی اٹھ کر چلا جاسکتا ہے، یا

لے بخاری کتاب الاستیذان باب من لم یسلم علی من اقرین ذنباً، لکھ کتاب الاستیذان باب من نظر فی کتاب من یحذر علی المسلمین یتین امرہ،

لوگوں کے اٹھانے کے لئے اٹھنے کا قصد کر سکتا ہے،

۱) اس قسم کے (اور بھی بہت سے واقعات حدیثوں میں مذکور ہیں، جن سے محمدؐ نے اخلاقی نکات استنباط کئے ہیں،

ان اسباب سے مدینہ میں رسول اللہ ﷺ کی اخلاقی تعلیمات کا جو ذخیرہ فراہم ہوا وہ تین حصوں میں منقسم ہے،

۱) اصول اخلاق یعنی وہ محاسن اخلاق جن کی تعلیم آسمانی کتابوں میں دی گئی ہے، یا وہ فطرۃ تمام متمدن قوموں میں مشترک طور پر پائے جاتے ہیں،

۲) آداب - یعنی وہ اخلاقی و معاشرتی باتیں جن سے ایک انسان ہندہ شایستہ اور باوقار ہو جاتا ہے،

۳) مکارم و فضائل یعنی وہ اخلاقی باتیں جو خالص مذہبی آدمیوں بنیوروں اور خدا کے برگزیدہ بندوں کو عام انسانوں سے ممتاز کرتی ہیں، مثلاً زہد و قناعت، ترک دنیا، خلوت نشینی اور عزلت گزینی وغیرہ،

اور ہم رسول اللہ ﷺ کی اخلاقی تعلیمات کو انہی تینوں عنوانات میں بیان کرتے ہیں،

۱) بخاری کتاب الاستیذان یا ب من قام من مجلسہ و بیعہ و لم یستأذن اصحابہ و یقیا، للقیام

لیقوم الناس،

اصول اخلاق

احترام نفس انسانی | قرآن مجید نے جس زور و قوت کے ساتھ انسانی قتل کو حرام قرار دیا تھا

اسی زور و قوت کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس کو حرام قرار دیا، اور فرمایا کہ

مات منک گناہوں سے بچو، صحابہ نے کہا کہ وہ کیا ہیں؟ فرمایا، اون میں ایک اُس

جان کا مار ڈانا ہے، جس کا مار ڈانا خدا نے بغیر حق کے حرام کیا ہے،

کوئی شخص مومن رہ کر قتل نہیں کر سکتا، یعنی حالت قتل میں اسکے دل سے ایمان نکل جاتا ہے،

بخاری میں اس قسم کی اور بھی متعدد حدیثیں ہیں جن میں عام قتل انسانی کو نہایت پر زور

الفاظ میں حرام کیا گیا ہے، لیکن ان میں خاص طور پر دو گروہوں کے قتل کی ممانعت کی گئی ہے:

ایک تو ذمیوں کا اگر وہ جو اختلافِ مذہب اور رعایا ہونے کی وجہ سے اس قدر معزز نہیں سمجھا

جاتا تھا جس قدر مسلمان سمجھے جاتے تھے، لیکن قتل کے معاملہ میں آپ نے ان کو مسلمانوں کے

مساوی قرار دیا اور فرمایا

جس شخص نے ذمی کو قتل کیا وہ جنت کی خوشبو نہ پائے گا، حالانکہ اس کی خوشبو

چالیس برس کی مسافت کے فاصلہ سے آتی ہے،

۱۔ بخاری کتاب الحج باب فی المحضات ۲۔ بخاری کتاب الحجابین باب اثم الزناۃ، ۳۔ بخاری

کتاب لدیات باب انثم من قتل ذمیاً بغیر جرم،

دوسرا گروہ غلاموں کا تھا جس کی نسبت فرمایا،

جس نے اپنے غلام کو قتل کیا ہم اوس کو قتل کریں گے، جس نے اوس کی ناک کاٹی
ہم اوس کی ناک کاٹیں گے، اور جس نے اس کو بدھی کیا، ہم اُس کو بدھی کریں گے^{۱۲}
قتل اولاد کی ممانعت قرآن مجید ہی نے نہایت پر زور طریقہ پر کی تھی اور رسول اللہ صلیع
نے بھی اوس کو کہا اُمیں داخل کیا، چنانچہ ایک صحابی نے دریافت کیا کہ کون سا گناہ بڑا ہے؟
تو فرمایا،

یہ کہ خدا کا شریک بناؤ حالانکہ اوس نے تم کو یہ پید کیا،

اوس نے کہا اس کے بعد، تو فرمایا،

یہ کہ اپنے لڑکے کو اس ڈر سے مار ڈالو کہ وہ تمہارے ساتھ کھائیگا،^{۱۳}

قرآن مجید میں خودکشی کی ممانعت واضح اور صریح الفاظ میں نہیں کی گئی تھی، لیکن

رسول اللہ صلیع نے نہایت واضح اور پر زور الفاظ میں اس کی ممانعت کی اور فرمایا،

جو شخص ہتھیار سے خودکشی کرے گا تو اس کا ہتھیار اوس کے ہاتھ میں ہوگا جس سے وہ

اپنے پیٹ کو جہنم میں جس میں وہ ہمیشہ ہمیشہ رہے گا چاک کرتا رہے گا، اور جو شخص زہر

پی کر خودکشی کرے گا تو اس کا زہر اوس کے ہاتھ میں ہوگا، اور وہ جہنم میں جس میں ہمیشہ

ہمیشہ رہے گا، اوس کو پتہ رہے گا، اور جو شخص اپنے آپ کو پہاڑ سے گر کر خودکشی

کرے گا وہ جہنم میں جس میں وہ ہمیشہ ہمیشہ رہے گا، اسی طرح کرتا رہے گا،^{۱۴}

اہل عرب کے نزدیک جین یعنی پیٹ کے بچہ کی جان کی کوئی قدر و قیمت نہ تھی، لیکن دو

۱۲ سنائی باب القود من السید للمولیٰ ۱۳ بخاری کتاب لایات وقول اللہ ومن یقتل متنا

متمعد البغیاء کا جہنم، ۱۴ ترمذی ابواب الطب باب من قتل نفسه لیسر وغیرہ

سوتوں میں لڑائی ہوئی اور ایک نے دوسری کو خیمہ کے پتھر سے مارا وہ مر گئی، اور اس کے پیٹ میں جو بچہ تھا وہ بھی گر پڑا، تو آپ نے بچہ کی بھی دیت دلوائی، اس پر لوگوں نے کہا کہ ہم اوس بچہ کی دیت کیونکر دیں جس نے نہ کھایا نہ پیا، نہ پیدا ہوتے وقت رویا، اس کا خون تو رائیگاں جانا چاہیے۔ اس مفہوم کو چونکہ متقی عبادت میں ادا کیا تھا جو کا ہنوں کا طرز کلام تھا، اسلئے رسول اللہ صلعم نے فرمایا یہ کا ہنوں کا بھائی ہے،

لیکن استفاطرحل اور عدم استقرارحل کے مختلف طریقے بھی نسل انسانی کے فنا کرنے کا ایک ذریعہ ہیں، اور ان کے متعلق قرآن مجید میں کوئی حکم نہیں ہے، اگرچہ راجب اصفہانی نے ”لا تقتلوا اولادکم من خشیتہ املاق“ کی تفسیر میں بعض لوگوں کا یہ قول نقل کیا ہے،

وقال بعضهم بل نھی عن
تقصیع البدن بالعزلة ووضعه
فی غیر موضعه،
بعض لوگوں کا قول ہو کہ اس آیت میں عزول
کے ذریعہ سے مادہ تولید کے ضائع کرنے اور
اوسکو غیر محل میں استعمال کرنے کی ممانعت کی گئی ہے،

لیکن عام مفسرین اس کو دفرکتی سے متعلق سمجھتے ہیں، بہر حال قرآن مجید میں ان طریقوں کے متعلق کوئی صریح ممانعت نہیں ہے، لیکن رسول اللہ صلعم نے مختلف موقعوں پر عزول کی ممانعت فرمائی، جس کے معنی یہ ہیں کہ عورت کے ساتھ مقاربت نہ کی جائے، لیکن اس طریقہ سے کہ مادہ تولید رحم میں داخل نہ ہونے پائے تاکہ اولاد نہ ہو سکے اور غربت میں مختلف اسباب کی بناء پر اس کا رواج ہو گیا تھا،

۱، لوگ لونڈیوں کے ساتھ مباشرت تو کرتے تھے، لیکن ان کا حاملہ ہونا پسند نہیں کرتے تھے، کیونکہ جو لونڈیاں جنگ میں گرفتار ہو کر آتی تھیں اون کی نسبت یہ توقع قائم ہو جاتی تھی

اے نسائی باب دیتہ جنین المرأة، اے مفردات القرآن ص ۴۱،

کہ وہ مندیہ دے کر چھڑائی جائیں گی، اور اس طرح مالی فائدہ ہوگا، لیکن استقرارِ محل کی صورت میں یہ مالی فائدہ حاصل نہ ہو سکے گا، چنانچہ صحابہؓ کہتے ہیں کہ ہم لوگوں نے غزوہ بنو المصطلق میں عوب کی شریف زادیوں کو گر فاریا تو چونکہ عورتوں سے جدا ہوئے زمانہ گزر گیا تھا اور ہم کو فدیہ کی بھی خواہش تھی اس لئے ہم نے ارادہ کیا کہ ان عورتوں سے لطف اندوز ہوں اور عزل کریں،

(۲) چونکہ لونڈیاں گھر کا کام کاج کرتی تھیں اس لئے حاملہ ہونے کی حالت میں گھربا کے کاموں میں خلل واقع ہونے کا اندیشہ تھا، چنانچہ ایک صحابی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ ہماری ایک لونڈی ہے جو گھر بار کا کام کاج کرتی ہے، اور میں اس سے مباشرت کرتا ہوں، لیکن اس کا حاملہ ہونا پسند نہیں کرتا،

(۳) جو عورتیں دودھ پلاتی تھیں اگر وہ حاملہ ہو جائیں تو شیر خوار بچوں کو نقصان پہنچتا اس لئے لوگ ان عورتوں سے بھی عزل کرتے تھے، چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اسکا تذکرہ ہوا اور آپ نے اس کی وجہ دریافت کی تو صحابہؓ نے اس کی ایک وجہ یہی بیان کی،

حافظ ابن جر نے لونڈیوں سے عزل کرنے کی دو وجہیں اور بتائی ہیں، ایک تو یہ کہ لونڈیوں سے جو اولاد ہوگی وہ غلام ہوگی اور اہل عرب اپنی اولاد کا غلام بنانا موجبِ ننگ و عار سمجھتے تھے، دوسرے یہ کہ اولاد کے ہونے کے بعد لونڈی ام ولد ہو جائیگی اور اسکی بیع نہ ہوگی کثرتِ اولاد سے بچا بھی اسکا ایک سبب ہو سکتا تھا، کیونکہ ایک مفلس آدمی اون کے مصداق

کا متعلق نہیں ہو سکتا تھا، بہر حال ان اسباب سے عوب میں عزل کا رواج تھا اور غالباً مدینہ میں اگر اس طریقہ کو اور بھی زیادہ ترقی ہو گئی تھی، لیکن قرآن مجید میں اس کی ممانعت کے متعلق کوئی صریح آیت نازل نہیں ہوئی، چنانچہ حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ

ہم لوگ عزل کرتے تھے اور قرآن مجید نازل ہو رہا تھا، یعنی اگر یہ کوئی قابلِ ممانعت چیز ہوتی تو قرآن ضرور اس کی ممانعت کرتا اور ان کا یہ بھی بیان ہے کہ ہم عہد نبوت میں عزل کرتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر ہوئی تو آپ نے ہم کو منع نہیں کیا، لیکن اور بہت سی روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے سامنے جب جب عزل کا تذکرہ ہوا یا آپ سے اس کے متعلق سہنسایا گیا گیا تو آپ نے اس پر ناپسندیدگی ظاہر فرمائی، اور اس کو ایک فعلِ عبث قرار دیا، یعنی یہ کہ اس سے اولاد کی پیدائش میں کوئی رکاوٹ نہ ہو سکے گی، کیونکہ جو چیز پیدا ہونے والی ہو، وہ پیدا ہو ہی کر رہے گی، یہ نوشتہ تقدیر ہے، اور حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ اس بارے میں جتنی حدیثیں آئی ہیں ان سے ثابت ہوتا ہے کہ عزل کی ممانعت اس لئے کی گئی ہے کہ اس سے تقدیر کی مخالفت لازم آتی ہے، ایک حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ عزل درپردہ اولاد کو زندہ درگور کر دینا ہے، اور اسی حدیث سے ابن حزم نے عزل کی حرمت پر استدلال کیا ہے، عزل کے علاوہ استقاطِ عمل اور عدم استقرارِ حمل کے اور دوسرے مصنوعی طریقوں کے متعلق اگرچہ قرآن مجید کی طرح احادیث میں بھی کوئی ہدایت موجود نہیں ہے، تاہم ان کو بھی نازل ہی پر قیاس کر سکتے ہیں، چنانچہ حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ عزل ہی کے حکم سے اس صورت کا حکم بھی مستنبط ہوتا ہے جس میں عورت روح کے پیدا ہونے سے پہلے ہی نطفہ کو گرا دیتی ہے تو جو لوگ عزل کو ناجائز سمجھتے ہیں، وہ اس صورت کو بطریقِ اولیٰ ناجائز قرار دیں گے، اور جو لوگ عزل کے جواز کے قائل ہیں ان کے لئے یہ ممکن ہے کہ عزل ہی کی صورت میں اس کو بھی داخل کریں، اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس میں اور عزل میں فرق پیدا کریں، کیونکہ یہ صورت زیادہ سخت ہے اس لئے کہ عزل میں بچہ کے پیدا ہونے کا سبب نہیں پیدا ہوا ہے، اور استقاط اس سبب کے پیدا ہونے

کے بعد کیا جاتا ہے، اور اسی میں وضو اور بھی داخل ہے، جس میں عورت ایسے ذرائع استعمال کرتی ہے، جس سے استقرارِ محل کی صلاحیت ہی باقی نہیں رہتی،

اس تفصیل سے معلوم ہوتا ہے کہ ہت-آن مجید میں احرامِ نفسِ انسانی کی جو مبہم صورتیں تھیں، احادیث میں ان کی تشریح کی گئی ہے، اور اس کو زیادہ جامع و مکمل کر دیا گیا ہے،

۱۵ ان تمام مباحث کے لئے فتح الباری جلد ۹ صفحہ ۲۶۶ تا صفحہ ۲۷۱ بخاری کتاب النکاح باب لعزل اور مسلم کتاب الطلاق باب لعزل کا مطالعہ کرنا چاہئے،

عفت وعصمت

عفت وعصمت کے مفہوم کو قرآن مجید ہی نے بہت زیادہ مکمل کر دیا تھا، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اخلاقی تعلیمات سے اس کو اور بھی زیادہ واضح کیا، قرآن مجید نے عفت وعصمت کو مسلمانوں کا خاص وصف قرار دیا تھا، اور آپ نے فرمایا کہ

”زانی جب زنا کرتا ہے تو وہ مسلمان نہیں رہتا،“

زنا کی مختلف صورتوں کے مختلف نتائج بتائے، علانیہ زنا کاری کو قیامت کی نشانی

قرار دیا اور فرمایا،

”قیامت کی علامتوں میں سے یہ ہے کہ جہالت ظاہر ہو، علم کم ہو جائے اور

علانیہ زنا کیا جائے،“

پڑوسی کی عورت کے ساتھ زنا کرنے کو خاص طور پر گناہ کبیرہ قرار دیا، بعض مخصوص

حالات میں جس میں ترغیب زنا کا پہلو زیادہ نمایاں ہوتا ہے ضبط نفس کو انعام الہی کا حصہ

ذریعہ قرار دیا اور فرمایا،

قیامت کے دن جس میں خدا کے سایہ کے سوا کوئی دوسرا سایہ نہ ہوگا ساٹ

آدمیوں کو خدا اپنے سایہ میں لے گا جن میں ایک وہ شخص ہوگا جس سے ایک بلند رتبہ

لے بخاری کتاب الاشریہ لے بخاری کتاب لایات وقول اللہ ومن یقتل مؤمناً، الخ

اور حسین عورت نے بدکاری کی خواہش کی اور اُس نے یہ کہہ کر اس کی خواہش رد کر دی کہ
میں خدا سے ڈرتا ہوں،

اسی قسم کے حالات میں اگر کو ایک ایسا بہترین عمل قرار دیا جو سخت سے سخت مصائب
میں استجاب دعا کے لئے ایک وسیلہ ہو سکتا ہے، چنانچہ گذشتہ قوموں کے تین شخصوں کا
ایک واقعہ بیان فرمایا جو ساتھ ساتھ جارہے تھے، وفتہ راہ میں پانی آگیا، اور تینوں پانی سے پیچے
کے لئے ایک پہاڑ کے غار میں پناہ گزیں ہوئے، بد قسمتی سے اوپر سے ایک پتھر گر جس نے ہمارے
منہ کو بند کر لیا اور وہ تینوں نکلنے سے محصور ہو گئے، اس بے کسی کی حالت میں سب نے اپنے اپنے
بہترین اعمال کو وسیلہ بنا کر دعا کی، اور اس طرح وہ پتھر غور و بخود ہٹ گیا، ان میں دوسرے
شخص نے اپنے بہترین عمل کو ان الفاظ میں بیان کیا ہو،

”خداوند! میری ایک چچا زاد بہن تھی جس سے مجھے سخت محبت تھی میں نے

اس سے بدکاری کی خواہش کی تو اُس نے کہا کہ جب تک سودینار نہ دو گے میں تمہاری

خواہش پوری نہیں کر سکتی، میں نے سودینار کہا کر جمع کئے اور اون کو لے کر اس کے

پاس گیا، اور جب میں نے اس سے بدکاری کا ارادہ کیا تو اُس نے کہا اے خدا کے بندے

خدا سے ڈر اور ہر کو نہ کھول، اب میں اس ارادہ سے باز آیا، تو خداوند اگر قہ جاتا ہو

کہ میں نے ایسا خالص تیری مرضی کے لئے کیا ہے تو اس پتھر کو ہٹائے چنانچہ خدا نے

اس پتھر کو تھوڑا سا ہٹا لیا،

اس کے بخلاف زنا و بدکاری کے آخری عذاب کو نہایت درد انگیز، پر اثر اور

گھناؤنے طریقہ پر بیان فرمایا، چنانچہ آپ نے اپنا ایک خواب بیان کیا جس میں آپ نے

۱۔ بخاری کتاب الحایمین باب فضل من ترک لغواحتی لکھ ایضا کتاب الادب باب اجابة دعاء من
بو والدین،

مختلف گندگاریوں کے عذاب کی مختلف درجہ انگیز و عبرتناک صورتیں دیکھیں، ان میں بدکاریوں کے عذاب کی صورت یہ تھی کہ تنہا کے مثل ایک سوراخ تھا، جس کے اوپر کا حصہ تنگ اور نیچے کا حصہ کشادہ تھا، جس میں آگ روشن تھی اور اس میں بہت سے برہمن مرد و عورت موجود تھے، جب آگ کا شعلہ بلند ہوتا تھا تو یہ لوگ بھی ساتھ ساتھ اوپر آ جاتے تھے، اور یہ معلوم ہوتا تھا کہ باہر نکل آئیں گے، لیکن جب آگ بجھ جاتی تھی تو پھر اندر گر پڑتے تھے،

زنا کے ساتھ دواغی زنا کو بھی ایک قسم کا زنا قرار دیا، اور فرمایا،
آنکھ کا زنا دیکھنا اور زبان کا زنا بولنا ہے، نفس خواہش کرتا ہے اور سر مرگاہ
اوس کی تصدیق اور تکذیب کرتی ہے،

حضرت ابوہریرہؓ کی ایک روایت میں ہاتھ پاؤں، منہ اور کان کو بھی اس میں شامل کیا گیا ہے، یعنی ہاتھ کا زنا پکڑنا، پاؤں کا زنا چلنا، منہ کا زنا چومنا اور کان کا زنا سننا اور
(ابوداؤد کتاب النکاح باب ما یوحد بہ من غض البصر)

یہی وجہ ہے کہ عام گندگاریوں میں جہاں نظر بازی کا زیادہ موقع ملتا ہے بیٹھنے کی ممانعت فرمائی، لیکن جب صحابہؓ نے کہا کہ اس سے احتراز ناممکن ہے، تو فرمایا کہ اچھا راستہ کا حق ادا کرتے رہو، جن میں ایک حق نگاہوں کا جھکائے رکھنا ہے،
اس کے علاوہ جو چیزیں محرک شہوت یا شرم و حیا کے خلاف ہو سکتی تھیں سب کی ممانعت فرمائی، چنانچہ ارشاد ہوا،

"ہر آنکھ زنا کرنے والی ہے، اور عورت جب خوشبو لگا کر مجلس سے

۱۵ بخاری کتاب الجنائز، ۱۶ بخاری کتاب الاستیذان باب ذی الجوارح دون الفرج،
۱۷ بخاری کتاب الاستیذان باب یا ایہا الذین آمنوا لا تدخلوا بیوتنا،

گذرتی ہے تو وہ زانیہ ہے۔

”عورت، عورت کے ساتھ اختلاط نہ کرے، یہاں تک کہ وہ اپنے شوہر سے
اوس کے جہانی اوصاف اس طرح بیان کرے گویا وہ اسکو دیکھ رہا ہے۔“

مرد، مرد کی نظر گاہ کو اور عورت عورت کی نظر گاہ کو نہ دیکھے، اور مرد ایک کپڑے میں
مرد کے ساتھ اور عورت ایک کپڑے میں عورت کے ساتھ نہ سوئے۔

جو عورت اپنے شوہر کے گھر کے علاوہ کسی اور کے گھر میں کپڑا اتارتی جو وہ اُس پر دے
کو چاک کر ڈالتی ہے، جو اُس کے اور اُس کے خدا کے درمیان حائل ہو،

یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو حمام میں جا کر نہانے کی ممانعت فرمائی اور
اسی بنا پر حضرت عائشہؓ نے تمس یا شام کی چند عورتوں پر ملامت کی تھ
عورتوں کو حکم دیا کہ راستے کے کنارے سے چلیں تاکہ وسط راہ میں مردوں کے
اختلاط اور کنکاش سے محفوظ رہیں،

عورتوں کو اندھوں سے بھی پردے کا حکم دیا، چنانچہ آیتِ حجاب کا نازل ہونے کے بعد
ایک روز حضرت ام سلمہ اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھیں کہ اسی حالت میں
حضرت ابن مکتومؓ جو نابینا تھے تشریف لائے، آپ نے دونوں کو حکم دیا کہ اُن سے پردہ کریں اب
حضرت ام سلمہؓ نے کہا کیا وہ اندھے نہیں ہیں جو نہ ہکو دیکھتے نہ پہچانتے، فرمایا کیا تم دونوں بھی اندھے
ہو کیا تم دونوں اُن کو نہیں دیکھتیں،

۱۔ ترمذی کتاب لایستذان باب ماجاء فی کراهیۃ خروج المرأة متعطلۃ ۲۔ ایضاً باب ما جاء
فی کراهیۃ مباشرۃ الرجل والمرأۃ والمرأۃ والمرأۃ، ۳۔ ایضاً باب ماجاء فی دخول الحمام
۴۔ ابوداؤد کتاب لادب باب فی مشی النساء فی الطریق، ۵۔ ترمذی کتاب لایستذان باب ما جاء
فی اجتناب النساء من الرجال،

زنا کے بعد شراب نوشی کا دھبہ ہے جو عقل و تمیز کے بالکل منافی ہے، اس لئے اسلام نے شراب نوشی کو خلافِ فطرت قرار دیا، چنانچہ شربِ معراج میں آپ کے سامنے دودھ اور شراب کے دو پیالے پیش کئے گئے تو آپ نے دودھ کے پیالے کو لے لیا، اس پر حضرت جبریلؑ نے کہا کہ اُس خدا کا شکر ہے جس نے آپ کو فطرت کا راستہ دکھایا، اگر آپ شراب کا پیالہ لے لیتے تو آپ کی اُمت گمراہ ہو جاتی، شراب نوشی کو اُن کبار تین داخل کیا جن کے کرنے سے ایک مسلمان کے دل سے ایمان نکل جاتا ہے، چنانچہ فرمایا کہ جس وقت کوئی شخص شراب پیتا ہے، اُس وقت وہ مسلمان نہیں رہتا، اس کی سخت اخروی سزائیں بتائیں، اور فرمایا کہ جس شخص نے دنیا میں شراب پی اور اُس سے تائب نہ ہوا وہ آخرت میں اُس سے محروم رہے گا، نیز فرمایا کہ ہر نشہ آور چیز حرام ہے، اور جو شخص نشہ چیز کو پیتا ہے، خدا اُس کو طینۂ زنجبال پلانے لگا، صحابہؓ نے کہا وہ کیا ہے؟ فرمایا دوزخیوں کا پسینہ یا دوزخیوں کا پتھر،

شراب کے سرکہ بنانے، اس کو دوا میں استعمال کرنے، اس کی تجارت کرنے اور شراب کے برتن کے استعمال کرنے کی ممانعت فرمائی،

دنیوی حیثیت سے شراب نوشی کی سزا مقرر کی، اور ایک شخص کو کھجور کی شاخ سے ہم ضرب کی سزا دی اور حضرت ابو بکرؓ نے اپنے عہدِ خلافت میں اسی پر عمل کیا،

۱۔ یہ تمام روایتیں بخاری اور مسلم کتاب الاشرار میں موجود ہیں،

۲۔ مسلم کتاب احمد و باب حد الحمر،

ہمدردی و مواسات

رسول اللہ صلعم نے ہمدردی و مواسات کی جو تعلیم دی ہے وہ اس قدر عام ہے کہ ہر ذی روح کو شامل ہے، چنانچہ ان تعلیمات کا خلاصہ ہم مختلف عنوانات میں دُج کرتے ہیں، یتیموں کی کفالت، ”رسول اللہ صلعم نے اپنی بیگیوں کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ میں اور

یتیم کی کفالت کرنے والا جنت میں اس قدر قریب ہوں گے جس قدر یہ دونوں بیگیںؑ“

حدیث کی دوسری کتابوں میں بھی یتیم پروری کی متعلق اور حدیثیں آئی ہیں،

بیوہ عورتوں کی امداد و اعانت | بیوہ عورتوں اور مسکینوں کی اعانت کے لئے دودھ دھوپ

کرنے والا خدا کی راہ میں جہاد کرنے والے، دن بھر روزہ رکھنے والے، اور رات بھر نماز پڑھنے والے کے مثل ہے۔“

عام انسانوں کیساتھ ہمدردی و مواسات | فرمایا کہ جو شخص لوگوں پر رحم نہیں کرتا خدا بھی

اُس پر رحم نہیں کرے گا،

فرمایا کہ رحم کرنے والوں پر خدا رحم کرتا ہے، زمین کے رہنے والوں پر رحم کرو تو تم پر

وہ رحم کریگا جو آسمان پر ہے یعنی خدا،

۱۵ بخاری کتاب الادب باب فضل من یعول یتیمًا، ۱۶ ایضاً باب الساعی علی الامر

۱۷ نزدیکی ابواب البر والصلہ باب ما جاء فی رحمة الناس،

فرمایا کہ جو شخص رحم نہیں کرتا اُس پر رحم نہیں کیا جائیگا۔

ان حدیثوں کے الفاظ عام ہیں اور اس میں مسلمان، کافر، مکہ انسان اور غیر انسان کی بھی کوئی تخصیص نہیں، چنانچہ حافظ ابن حجر نے اخیر حدیث کی شرح میں ابن بطال کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اس حدیث میں تمام مخلوق پر رحم کرنے کی ترغیب دی گئی ہے، اس لئے اس میں مسلمان، کافر، ملوکہ اور غیر ملوکہ داخل ہیں اور رحم میں کھانا کھلانا، پانی پلانا ہلکا بوجھ لادنا اور مار پیٹ کا ترک کرنا داخل ہے۔

مخلوق کی عام نفع رسانی کے کام بھی اسی سلسلہ میں داخل ہیں، اور اس قسم کے کاموں کی نسبت فرمایا،

بھولے بھٹکوں کو راہ دکھانا، اندھے کو راستہ بتانا، راستہ سے پتھر کاٹنا، ہڈی کو ہٹانا اور اپنی ڈول سے اپنے بھائی کی ڈول میں پانی ڈالنا تم لوگوں کے لئے کاروبار ہے۔
ایک شخص راہ میں جا رہا تھا کہ اوس نے ایک غار دار شاخ پائی اور اُس کو ٹہاڑا
خدا نے اوس کی اس نیکی کو قبول فرمایا اور اُس کی مغفرت کی گئی

مظلوم کی اعانت کرنا بھی اسی میں داخل ہے، چنانچہ ایک بار چند انصار راستہ میں بیٹھے ہوئے تھے آپ نے اون سے فرمایا،

اگر تم ایسا کرتے ہی ہو تو سلام کا جواب دو، مظلوم کی مدد کرو اور راستہ دکھاؤ،
قرضہ داروں پر احسان کرنا بھی اسی عام ہمدردی و موماسات کی ایک قسم ہے، اول

۱۔ بخاری کتاب الادب باب درحمة الناس والہمانۃ ۲۔ فتح الباری جلد ۱ صفحہ ۳۷۷، ۳۔ ترمذی ابواب البر والصلہ باب ما جاء فی امانۃ
الاذی عن الطریقین، ۴۔ ترمذی کتاب الاستیذان باب ما جاء علی الجالس فی الطریق،

اس میں بھی کافر و مسلم کی تخصیص نہیں، اس کے متعلق فرمایا،

گزشتہ امتوں میں سے فرشتوں نے ایک شخص کی روح قبض کی اور اس سے پوچھا کہ تم نے کوئی نیکی کا کام کیا ہے؟ اور اس نے کہا کہ میں اپنے غلاموں کو حکم دیتا تھا کہ دولت مند آدمی کو اداسے قرض میں مہلت دیا اور اس سے درگزر کرو، اس کے بچے میں فرشتوں نے بھی اُس سے درگزر کیا ہے

ایک تاجر لوگوں کو قرض دیتا تھا، ایکس جب کسی کو تنگدست پاتا تھا تو اپنے غلاموں سے کہتا تھا کہ اُس سے درگزر کرو شاید خدا بھی ہم سے درگزر کرے، تو خدا نے اسے درگزر کیا ہے

حافظ ابن حجر نے اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے کہ درگزر کرنے میں مہلت دینا، قرض کا معاف کرنا، اور خوش اسلوبی کے ساتھ تقاضا کرنا سب شامل ہے،

مسلمانوں کے ساتھ ہمدردی و مواساۃ اگرچہ ہمدردی کے ان تمام اقسام میں مسلمان شریک تھے تاہم مسلمانوں کو باہمی ہمدردی کی خاص طور پر ہدایت کی اور فرمایا،

مسلمان، مسلمان کے لئے مثل میناؤ کے ہے کہ ایک دوسرے کو مضبوط کرتی ہے۔ تم میں کا ہر شخص اپنے بھائی کا آئینہ ہے، اگر اس کو کسی تکلیف میں مبتلا پائے تو اُس کو دور کر دے،

رحم، محبت اور اعانت میں مسلمانوں کی مثال جسم کی ہو کہ جب اس کا کوئی عضو مآؤف ہوتا ہے تو تمام بدن بیداری اور بخار کے ساتھ اس کا شریک ہو جاتا ہے

۱۔ بخاری کتاب البیوع باب من انظر موسرا، ۲۔ ایضا باب من انظر معسرا، ۳۔ ترمذی ابواب والصلہ باب ما جاء فی شفقتہ المسلم علی المسلم، ۴۔ بخاری کتاب الادب باب رحمۃ الناس والبیہائم

جو شخص کسی مسلمان کی دنیوی مصیبت کو دیکھا، خدا اوس کی قیامت کی مصیبت کو دو کر دیکھا، اور جو شخص دنیا میں کسی تنگدست کے معاملہ میں آسانی پیدا کر دیکھا خدا اوس کے لئے دنیا و آخرت میں آسانی پیدا کر دیکھا، اور جو شخص کسی مسلمان کے عیب کی پردہ پوشی کر دیکھا خدا دنیا و آخرت میں اُس کے عیب کی پردہ پوشی کر دیکھا، بندہ جب تک اپنے بھائی کی مدد میں لگا رہتا ہو، خدا اوس کی مدد میں لگا رہتا ہے۔

جو شخص اپنے بھائی کی آبرو بچا دیکھا، خدا اوس کو قیامت کے دن دو رخ سے پچائیگا۔

جانوروں کے ساتھ ہمدردی و مروت | احادیث میں اسکے متعلق بکثرت اخلاقی ہدایات موجود ہیں مثلاً،

ایک آدمی جا رہا تھا کہ راستہ میں اوس کو سخت پیاس لگی، اتفاقاً اوس کو ایک کنواں ملا تو اُس میں اتر کر پانی پیا، کنویں سے بھلا تو دیکھا کہ ایک کتا زبان نکالے ہوئے ہے، اور پیاس سے کچڑ چاٹ رہا ہو، اوس نے کہا کہ اس کتے کو اتنی ہی پیاس لگی ہو جس قدر مجھ کو لگی تھی، اس خیال سے وہ کنویں میں اُتر ا اور اپنے موزے میں پانی بھرا اور اس کو اپنے منہ میں لے کر نکلا اور کتے کو پانی پلایا، خدا نے اوس کے اس عمل کو قبول کر لیا، اور اسکو بخش دیا، اس پر صحابہ نے کہا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمکو جانو، وہ کتے ساتھ سلوک کرنے پر بھی ثواب ملے گا، فرمایا ہر ذی حیات کے ساتھ سلوک کرنے پر ثواب ملتا ہے،

ایک عورت پر اس لئے عذاب ہوا کہ اوس نے ایک بلی کو باندھ دیا تھا اور اوس کو بھوکا رکھتا تھا، یہاں تک کہ وہ مر گئی، اس لئے وہ اس جرم میں داخل جہنم گئی۔

۱۵۔ ترمذی ابواب البر والفضل باب ماجاء فی المستوعب المسلمین ۱۵۔ ایضاً باب ماجاء فی الذن عن المسلم، ۱۶۔ بخاری کتاب الادب، باب رحمة الناس والبھائم، ۱۷۔ بخاری کتاب الانبیاء ص ۴۹۵،

ایک بار آپ نے ایک اونٹ کو دیکھا جس کی پیٹھ لاغری سے پیٹ سے مل گئی تھی تو فرمایا کہ ان بے زبان جانوروں کے معاملہ میں خدا سے ڈرو، اون پر سواری کرو تو انکو بہتر حالت میں رکھکر اور اون کو کھاؤ تو بہتر حالت میں رکھ کر،

آپ ایک انصاری کے باغ میں گئے تو ایک اونٹ آپ کو دیکھکر بلبلایا، اور سکی آنکھیں پر نم ہو گئیں، آپ نے اس کے پاس آکر اونکی گردن پر ہاتھ پھیرا، تو وہ خاموش ہو گیا، پھر فرمایا اس کا مالک کون ہے؟ ایک نوجوان انصاری نے آکر کہا کہ میں، فرمایا جانور کے معاملہ میں جس کا خدائے تمکو مالک بنایا ہے خدا سے نہیں ڈرتے، اس نے مجھ سے شکایت کی ہے کہ تم اس کو بھوکا رکھتے ہو، اور اس پر جبر کرتے ہو۔

ان عام ہدایات کے ساتھ جانوروں کے ساتھ بے رحمی کرنے کے اور جس قدر طریقے تھے، سب کا اسناد کیا، چنانچہ

(۱) ایک طریقہ یہ تھا کہ جانوروں کو کسی چیز میں باندھ کر اون پر نشانہ لگاتے تھے، آپ نے اس کی ممانعت فرمائی، اس قسم کے جانوروں کے گوشت کو ناجائز قرار دیا اور فرمایا، "جس چیز میں روح ہو اس کو نشانہ نہ بنایا جائے،"

(۲) اس سے بھی زیادہ بے رحمانہ طریقہ یہ تھا کہ زندہ اونٹ کے گوبان اور زندہ دنبہ کے دم کی چمکتی کاٹ کر کھاتے تھے، آپ نے مدینہ میں آکر یہ حالت دیکھی تو فرمایا، "زندہ جانور کا گوشت کاٹا جاتا ہے وہ مردار ہے۔"

(۳) بلا ضرورت کسی جانور کے مار ڈالنے کو بہت بڑا گناہ قرار دیا، اور فرمایا کہ

لے ابو داؤد کتاب بہاد باب ما یومر بہ من الیقام علی الدواب والہائم لہ رندی الواب الصیلۃ یاجاء فی کراہیۃ اکل المصبودہ لہ ایضاً باب ما قطع من الحی فہو میت لہ مستدرک حاکم جلد ۲ ص ۱۸۲،

نکسی نے اگر کج شک یا اُس سے بھی کسی چھوٹے جانور کو اُس کے حق کے بغیر ذبح کیا تو خدا اوس کے متعلق اوس سے باز پرس کریگا، صحابہؓ نے پوچھا کہ یا رسول اللہ صلعم اوس کا کیا ہے؟ فرمایا کہ اوس کو ذبح کرے اور کھائے، یہ نہیں کہ اس کا سر کاٹ کر پھینک دے۔
 اس سے یہ نتیجہ بھی نکلتا ہے کہ جن جانوروں کا گوشت کھانا جائز نہیں اور وہ زندہ بھی نہیں اُن کو بلا ضرورت مارنا جائز نہیں، جو جانور بے ضرر ہیں یا اُن سے انسان کو کوئی فائدہ پہنچے، اُن کے مارنے کی بھی ممانعت فرمائی، چنانچہ آپؐ نے خاص طور پر حیونٹی، شہد کی مکھی، ہمدرد اور مرد کے مارنے سے منع فرمایا،
 جو جانور ضرورۃً ذبح کئے جاتے ہیں اُن کے ذبح کرنے میں بھی زرمی کرنے کا حکم دیا اور فرمایا،

خدا نے ہر چیز پر احسان کرنا فرض کیا ہے، تو جب تم لوگ قتل کرو تو زرمی سے قتل کرو، اور ذبح کرو تو زرمی سے ذبح کرو تم میں ہر شخص اپنی چھری کو تیز کر لے اور اپنے ذبح کو آرام پہنچائے،
 اگر کوئی شخص ذبح پر بھی رحم کریگا تو خدا قیامت کے دن اُس پر رحم کریگا،
 ایک آدمی نے کہا کہ یا رسول اللہ میں بکرے کو ذبح کرتا ہوں تو مجھے اس پر رحم آتا ہوں یا یہ کہ مجھے اس پر رحم آتا ہے کہ بکری کو ذبح کروں، فرمایا کہ اگر تمہیں اس پر رحم آتا ہے تو خدا تم پر رحم کرے گا،

۱۔ مشکوٰۃ کن باب یسجد والذبايح ۳۵۲، ایضاً ص ۳۶۲، ۳ مسلم کن باب یسجد والذبايح باب الامر باحسان الذبح والقتل وتحديد الشفقة، ۴۵۱ ادب المفرد باب رحمة البهائم، ۵۵۱ ادب المفرد باب ارحم من فی الارض،

حسن معاشرت

حسن معاشرت کی بنیاد باہمی تعلقات پر قائم ہے، اور ان تعلقات کی نوعیت مختلف ہوتی ہے، ایک تعلق تو مسلمان کو اپنے ہم مذہب لوگوں یعنی مسلمانوں کے ساتھ ہوتا ہے اور یہ تعلق باہمی دوستی، باہمی خیر خواہی، عدل و انصاف اور حقوق و واجبات کے ادا کرنے سے قائم رہ سکتا ہے، دوسرا تعلق نسبی اشتراک سے پیدا ہوتا ہے، اور اس تعلق کے قائم رکھنے کے لئے ان کے علاوہ اور چیزوں کی بھی ضرورت ہوتی ہے، اور اعزہ و اقارب کے تعلقات نسبی میں قرب و بعد کے لحاظ سے جس قدر تفاوت ہوتا ہے اسی قدر اس میں بھی تفاوت پیدا ہو جاتا ہے، لیکن حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ اعزہ و اقارب میں جو فرق مراتب ہے وہ صرف اس صورت میں ہے جب سب کیساتھ یکساں سلوک کرنا ناممکن ہو۔

بہر حال انہی تعلقات کو شریعت کی اصطلاح میں صدر رحمی کہتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس کی اخلاقی حیثیت کو نہایت پر زور الفاظ میں بیان کیا ہے، چنانچہ صدر رحمی | ایک شخص نے کہا کہ یا رسول اللہ مجھے کوئی ایسا کام بتائے جو مجھے جنت میں داخل کر دے فرمایا کہ خدا کو پوجو اور اوس کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ کرو، نماز پڑھو،

زکوٰۃ دو اور صلہ رحمی کرو،

جس شخص کو یہ پسند ہو کہ اُس کی روزی اور عمر میں برکت ہو اسکو چاہئے کہ صلہ رحمی کرے۔
جو شخص بدلہ دیتا ہو، یعنی جب اوس کے ساتھ صلہ رحمی کیجاتی ہے تو وہ بھی صلہ رحمی کرتا ہے، وہ پورا صلہ رحمی کرنے والا نہیں، صلہ رحمی کرنے والا وہ ہے کہ جب اُسکے تعلقات رحمی منقطع کئے جاتے ہیں، تو وہ اُن تعلقات کو جوڑتا ہے۔
تعلقاتِ قرابت کا منقطع کرنے والا جنت میں داخل نہ ہوگا،

اس قسم کی اور بہت سی حدیثیں حدیث کی دوسری کتابوں میں مذکور ہیں،
خدا جب تمام مخلوقات کے پیدا کرنے سے فارغ ہوا تو رحم نے کہا کہ میں تعلقاتِ قرابت کے منقطع کرنے سے پناہ مانگنے کے لئے تیری حمایت میں آئی ہوں، ارشاد ہوا کیا تجھکو یہ پسند نہیں کہ جو شخص تجھکو جوڑے میں بھی اوس کو جوڑوں اور جو شخص تجھ سے ٹوٹے میں بھی اوس سے ٹوٹوں، بولی ہاں اسے پروردگار، ارشاد ہوا تجھکو یہ مل گیا،
رحم خدے رحمان کی ایک شاخ ہے، اسی لئے خدا نے فرمایا کہ جو شخص تجھکو جوڑیگا میں بھی اوسکو جوڑوں گا اور جو تجھ سے قطع تعلق کریگا میں بھی اوس سے قطع تعلق کروں گا،

اس غام اور اُصولی تعلیم کے بعد قرب و بعد قرب کے لحاظ سے تمام رحمی تعلقات کے مدار مقرر فرمائے، اور ہر درجہ کے مطابق اخلاقی تعلیم دی، چنانچہ ان تمام مدارج کی تفصیل یہ ہے،
ماں کے ساتھ حسن معاشرت | قرآن مجید نے ماں کے حق کو مرجح طور پر بیان کیا ہے، اور

۱۔ بخاری کتاب الادب باب فضل صلوٰۃ الرحمہ، ۲۔ ایضاً باب من بطلہ فی الذرق لصلۃ الرحمہ
۳۔ ایضاً باب لیس الاصل بالمکافی ۴۔ ایضاً باب اثم النقطع ۵۔ ایضاً باب من وصل وصلہ اللہ،

رسول اللہ صلعم نے بھی اُس کو مقدم رکھا ہے، چنانچہ

ایک صحابی نے دریافت کیا کہ میری حن معاشرت کا سب سے زیادہ سنی کون ہے؟ فرمایا کہ تمہاری ماں، اوس نے کہا پھر، فرمایا تمہاری ماں، اوس نے کہا پھر، فرمایا تمہاری ماں، اوس نے کہا پھر، فرمایا تمہارا باپ،

خالہ کے ساتھ حن معاشرت | ماں ہی کے تعلق سے خالہ کو بھی یہ شرف حاصل ہو گیا ہو، اور

آپ نے اوس کو بمنزلہ ماں کے قرار دیا ہے، اور اُس کے ساتھ سلوک کرنے کا حکم دیا، چنانچہ ایک آدمی نے آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر کہا کہ یا رسول اللہ میں نے ایک بہت بڑا گناہ کیا ہے تو کیا میرے لئے توبہ کی کوئی صورت ہے؟ فرمایا کیا تمہاری ماں اوس نے کہا نہیں، فرمایا کیا تمہاری خالہ ہے، اوس نے کہا ہاں ارشاد ہوا تو اوس کے ساتھ سلوک کر دو،

باپ کے ساتھ حن معاشرت | لیکن اکثر حدیثوں میں آپ نے باپ ماں دونوں کے حق معاشرت

کو ایک ساتھ یکساں طور پر بیان فرمایا ہے، چنانچہ ایک صحابی نے آپ سے دریافت کیا کہ کون سا کام خدا کو سب سے زیادہ محبوب ہے؟ فرمایا کہ وقت پر نماز پڑھنا اوس نے پوچھا پھر، فرمایا باپ ماں کے ساتھ سلوک کرنا، اوس نے پوچھا پھر ارشاد ہوا خدا کی راہ میں جہاد کرنا،

ایک شخص نے آپ سے کہا کہ میں جہاد کروں، آپ نے پوچھا تمہارے باپ ماں ہیں؟ اوس نے کہا ہاں، ارشاد ہوا کہ اون ہی میں جہاد کر لو یعنی

۱۔ بخاری کتاب الادب باب من احق الناس بحسن الصحبة، ۲۔ ترمذی ابواب البر والصلہ باب فی بر الخال
۳۔ بخاری کتاب الادب باب قوله ووصيناك انسان بوالديه حنا لک ایضا باب لا یجاهد الا باذن ابیہ

اون کی خدمت و اطاعت کرو،

آپ نے تین بار فرمایا کہ کیا میں تم لوگوں کو سب سے بڑے گناہ کی اطلاع دوں؟
صحابہؓ نے کہا کہ ہاں یا رسول اللہ صلعم، فرمایا شرک، اس باپک نافرمانی اور جھوٹی گواہی
خدا کی رضامندی باپ کی رضامندی میں اور خدا کی ناراضی باپ کی ناراضی میں
کوئی لڑکا اپنے باپ کا حق ادا نہیں کر سکتا بجز اس صورت کے کہ اس کو
غلامی کی حالت میں پائے اور اس کو خرید کر آزاد کر دے،

سب سے بڑا گناہ یہ ہے کہ آدمی اپنے ماں باپ پر لعنت بھیجے، دریافت کیا گیا
کہ یا رسول اللہ صلعم آدمی اپنے باپ ماں پر کیوں لعنت بھیج سکتا ہے؟ ارشاد ہوا
کہ ایک شخص ایک آدمی کے باپ کو بڑا کتا ہے تو وہ بھی اوس کے باپ ماں کو بڑا کتا ہو،
سب سے بڑا سلوک یہ ہے کہ آدمی اپنے باپ کے دوستوں کیساتھ بھی سلوک کرے،

اور اعزہ و اقارب کے ساتھ حسن معاشرت۔ | باپ ماں کے بعد اور اعزہ و اقارب کے ساتھ
درجہ بدرجہ سلوک کرنے کا حکم دیا اور فرمایا کہ

خداوند تعالیٰ تم لوگوں کو تمہارے ماؤں کے ساتھ سلوک کرنے کا حکم دیتا،
پھر ماؤں کے ساتھ سلوک کرنے کا حکم دیتا ہے، پھر تمہارے باپوں کے ساتھ سلوک
کو سلوک کرنے کا حکم دیتا ہے، اس کے بعد تم کو یہ حکم دیتا ہے کہ اور اعزہ و اقارب
جس قدر قریب ہوں اون کے ساتھ اسی طرح درجہ بدرجہ سلوک کرو،

۱۔ بخاری کتاب الادب باب حقوق الوالدین من الکبائر ۱۷۱ ترمذی ابواب البر والصلہ باب لفضل فی رضا الوالدین
۲۔ ایضاً باب ما جاء فی حق الوالدین، ۳۔ بخاری کتاب الادب باب لا یسب الذیل والدیہ،
۴۔ ترمذی ابواب البر والصلہ باب فی اکرام صدیق الوالدین ۱۷۵ اول لم یؤا ببرا الا قرب فالاقرب،

شُرکِ اعزہ و اقارب کے ساتھ حسن معاشرت | اس معاملہ میں سب سے اہم مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی مسلمان کے باپ، ماں، بھائی یا دوسرے اعزہ اگر مسلمان نہ ہوں اور اون کے ساتھ دینی لڑائی نہ کریں تو ان لوگوں کے ساتھ وہ سلوک کر سکتا ہے یا نہیں؟ یہ مسئلہ مدینہ میں آکر زیادہ صاف ہوا، اور بعض واقعات ایسے پیش آئے، جنہوں نے اس کی وضاحت کر دی، چنانچہ صلح حدیبیہ کے زمانہ میں حضرت اشما کی مشرکہ ماں اون کے پاس مدینہ میں اون کے حسن سلوک کی توقع لے کر آئیں، اور انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ کیا میں اون کے ساتھ سلوک کر سکتی ہوں؟ آپ نے اون کو اس کی اجازت دی اور اسی معاملہ میں قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی،

لَا يَهِنُ مَعَكُمْ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ . جو لوگ تم سے دین کے بارہ میں نہیں رٹنے ڈھونڈتے

یقاتلوکم فی الدین ، (الایۃ) ساتھ سلوک کرنے کی تم کو مخالفت نہیں کرتا،

اولاد کے ساتھ محبت و معاشرت | عرب میں اولاد کی محبت کا جذبہ بہت کم تھا، کچھ لوگ تو افسانہ و غز اور غیرت و حمیت کی وجہ سے لڑکوں اور لڑکیوں کو مار ڈالتے تھے، اور کچھ لوگ بدویت اور وحشت کی وجہ سے اون سے بہت کم انس و محبت رکھتے تھے، اس لئے اولاد کے ساتھ محبت و معاشرت کے طریقے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدنی زندگی میں اپنے اقوال و افعال سے نہایت مؤثر طور پر بتائے، اور اس کو خداوند تعالیٰ کی رحمت کا ایک جز و قرار دیا اور فرمایا کہ خداوند تعالیٰ نے رحمت کے ٹوکڑے کئے اور اون میں سے ننانوے ٹوکڑے اپنے پاس رکھے اور زمین میں صرف ایک ٹوکڑے کو اتارا، تو اسی ٹوکڑے سے لوگ اہم

محبت کرتے ہیں، یہاں تک کہ گھوڑا اپنی ٹاپ کو اپنے بچے سے بچا کر رکھتا ہو کہ اوس کو
صدمہ نہ پہونچے،

بعض حدیثوں میں ہے کہ

اسی کے ذریعہ سے ماں اپنے بچے کے ساتھ اور وحوش و بطور باہم محبت کرتے ہیں،

ایک بار آپ کے پاس کچھ امیران جنگ آئے جن میں ایک عورت کی پستان دودھ
سے چھلک رہی تھی اور اوس کو قیدیوں میں جو بچہ بھی مل جاتا تھا اوس کو اپنے سینہ سے چمکا کر
دودھ پلا دیتی تھی حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ اوس کا بچہ کھو گیا تھا، اور پستان میں دودھ کے
جمع ہونے سے اوس کو تکلیف ہوتی تھی، اس لئے جس بچہ کو پا جاتی تھی دودھ پلا دیتی تھی لیکن
جب اوس کو غود اوس کا بچہ مل گیا تو اوس کو سینے سے لگایا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس کی یہ
حالت دیکھی تو صحابہ کی طرف رخا طرب ہو کر فرمایا،

یک تمھاری رلے میں یہ عورت اپنے بچے کو آگ میں ڈال سکتی ہو؟ صحابہ نے کہا نہیں،

فرمایا تو اس عورت کو اپنے بچے سے جس قدر محبت ہے خدا کو اپنے بندوں کے ساتھ اوس
بھی زیادہ محبت ہے،

خود اپنے طریق عمل سے محبتِ اولاد کی موثر مثالیں قائم کیں،

حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بیٹے ابراہیم کو گود میں لیا اور

اون کو چوما اور سونگھا،

حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے ہوئے

سنا کہ حسن اور حسین میرے دینا کے دو بھول ہیں،

۱۔ بخاری کتاب الادب باب جعل اللہ الرحمۃ فی مائۃ جزء ۲۔ ایضاً باب حمة الولد و تقبیلہ و معاقتہ مع فوج ابی

حافظ ابن حجر اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں کہ چونکہ لوگ اولاد کو چومتے اور سوتے ہیں، اس لئے آپ نے اون کو پھول سے تشبیہ دی،

ایک بار آپ اپنی نواسی امہ کو کندھے پر لے ہوئے بچلے اور نماز پڑھی تو جب رکوع میں جاتے تھے تو اون کو کندھے سے اتار دیتے تھے، اور جب رکوع سے اٹھتے تھے تو اون کو پھر اٹھالیتے تھے،

حافظ ابن حجر اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں کہ بعض لوگوں نے اس حدیث سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ محبت اولاد کا درجہ بہت بلند ہے، کیونکہ اس صورت میں نماز کے خشوع اور اولاد کی محبت کے اظہار میں تعارض واقع ہوا، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اولاد کی محبت کو مقدم رکھا۔

ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امام حسن کا بوسہ لیا، آپ کے پاس اقرع بن حابس یمنی بیٹھ ہوئے تھے، انھوں نے کہا کہ میرے دس بچے ہیں، لیکن میں نے کسی کا بوسہ نہیں لیا، آپ نے اون کی طرف دیکھا اور فرمایا کہ جو شخص رحم نہ کرے گا اس پر رحم نہیں کیا جائیگا، ایک بار ایک بدو آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہا کہ تلوگ بچوں کو چومتے ہو، لیکن ہم لوگ نہیں چومتے، فرمایا اگر خدا نے تمہارے دل سے رحم کو محال کیا ہے تو میں اس میں کیونکر رحم پیدا کر سکتا ہوں،

حضرت اسامہ بن زیدؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ کو اپنی ایک ران پر اوڑھا، امام حسن کو دوسری ران پر بٹھاتے تھے، پھر دونوں رانوں کو ملا کر کہتے تھے کہ خداوند ان دونوں پر رحم کرے کیونکہ میں ان دونوں پر رحم کرتا ہوں،

۱۷ بخاری کتاب الادب باب رحمۃ الولد وتقبیلہ، ومعانقۃ ۱۷۰ ایضاً، باب وضع البصمی علی الخد۔

ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ایک نواسے کو گود میں لے کر نکلتے اور آپ یہ کہہ رہے تھے کہ تم سب آدمی کو بخیل بناتے ہو، بزدل بناتے ہو، اور اجد بناتے ہو، تاہم تم سب خدا کے پھول ہو،

اپنے طرز عمل کے علاوہ جب دوسروں کو بچوں کے ساتھ محبت کرتے ہوئے دیکھتے تو اوس پر اظہارِ پسندیدگی فرماتے، ایک بار

ایک شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا جس کے ساتھ ایک لڑکا تھا وہ اوس کو پیٹنے لگا تو آپ نے فرمایا کہ تم اس پر رحم کرتے ہو؟ اوس نے کہا ہاں، فرمایا خدا تم پر دس سے زیادہ مہربان ہے، جتنا تم اس بچہ پر مہربان ہو، اور وہ بڑا رحم الٰہی ہے

دوسروں کے بچوں کے ساتھ محبت معاشرت | یہ محبت و معاشرت اپنے ہی بچوں کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ دوسروں کے بچے بھی اسی لطف و محبت کے مستحق ہیں، اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سکی مثال قائم کر دی ہے، چنانچہ حضرت ام خالدہ فرماتی ہیں کہ

میں اپنے باپ کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی او میں زرد قمیص پہنے ہوئی تھی، آپ نے اوس کو دیکھ کر فرمایا کہ خوب خوب، تو میں آپ کے فریفتہ سے کیھنے لگی، اس پر میرے باپ نے مجھ کو ڈانٹا، لیکن آپ نے فرمایا نہیں اس کو کیھنے دو، پھر آپ نے دعا دی،

اڑکیوں کیساتھ محبت و معاشرت | عرب میں لڑکیاں لوگوں کے لئے اس قدر بارِ خاطر تھیں کہ گو اُن کا زندہ رکھنا بھی گوارا نہیں کرتے تھے، اگرچہ قرآن و حدیث نے اس پر حمانہ رسم کا انسداد

۱۔ ترمذی ابواب البر والصلة باب ما جاء فی حب الولد ۲۔ ابوالفردیاب رحمۃ اللہ علیہ ۳۔ بخاری کتاب الاطعم باب من ترک صبیۃ غیریۃ حتی تلعب بہ (او قبلہا) وما زحھا،

کیا لیکن صرف اسی قدر کافی نہ تھا بلکہ اس بات کی ضرورت تھی کہ لڑکیوں کی تربیت و کفالت کو ایک کارِ ثواب قرار دیا جائے، اور لوگوں کو اس کی ترغیب دی جائے اسلئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مختلف ارشادات سے لوگوں کو اس کی طرف توجہ دلائی اور فرمایا،

جن شخص کے تین لڑکیاں یا تین بہنیں یا دو لڑکیاں یا دو بہنیں ہوں اور وہ ان کے ساتھ لطف و محبت کے ساتھ پیش آئے اور ان کے حقوق ادا کرنے میں خدا سے ڈرے تو اس کے لئے جنت ہے،

جو شخص دو لڑکیوں کی پرورش کرے گا ہم اور وہ جنت میں داخل ہوں گے تو اس قدر قریب قریب ہوں گے جیسے یہ دونوں اونگھیاں،

جن شخص پر لڑکیوں کا کوئی بوجھ پڑا اور اس نے اس پر صبر کیا تو اس کے لئے دوزخ کی آگ سے بچانے کے لئے ایک پردہ ہوں گی!

حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ میرے پاس ایک عورت دو لڑکیوں کو لیکر سوا کرنے آئی اور میں نے اس کو صرف ایک کھجور دی جس کو اس نے دونوں لڑکیوں کے درمیان تقسیم کر دیا، پھر اٹھ کر باہر چلی گئی، اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو میں نے آپ سے یہ واقعہ بیان کیا، آپ نے فرمایا کہ جن شخص پر لڑکیوں کا بوجھ پڑ جائے اور وہ ان کے ساتھ احسان کرے تو وہ اس کے لئے دوزخ کی آگ کا پردہ بن جائیں گی!

حافظ ابن حجر نے اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے کہ چونکہ لوگوں کو لڑکیوں کا وجود ناگوار ہوتا ہے، اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو ابتلا و آزمائش قرار دیا اور لڑکیوں کے

لے ترمذی ابواب البر و الصلہ باب ما جاء فی الفقہ علی البنات، لے بخاری کتاب الادب باب حمۃ الولد و تفضیلہ و نعمتہ

وجود کے قائم رکھنے کی ترغیب دی اور اون کے حق کو موکر طور پر اس لئے بیان کیا کہ وہ بھی کمزوری کی بنا پر خود اپنی ضروریات کی تکفل نہیں ہو سکتیں،

حافظ ابن حجر نے مختلف روایات کو جمع کر کے لڑکھوں کے ساتھ سلوک کرنے کی یہ صورت بتائی ہیں، اون کو کھلانا، پلانا، پہنانا، بیاہنا، ادب و تعلیم دینا،

بی بی کے ساتھ حسن معاشرت | قرابتداروں کے علاوہ چند لوگ ایسے ہیں جن کے ساتھ خاص خاص تعلقات کی بنا پر انسان کو ہمیشہ یا ایک طویل مدت تک زندگی بسر کرنی پڑتی ہو، مثلاً بی بی، پڑوسی اور غلام، لیکن یہ زندگی اسی وقت خوشگوار ہو سکتی ہو، جب ان کے ساتھ عمدہ معاشرتی و اخلاقی تعلقات قائم رکھے جائیں، اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں سے ہر ایک کے ساتھ عمدہ معاشرتی و اخلاقی تعلقات کے قائم رکھنے کی ہدایت فرمائی، چنانچہ بی بی کی نسبت آپ کا ارشاد ہے،

سب سے زیادہ کامل ایمان اس مسلمان کا ہے جو سب سے زیادہ خوش خلق ہو اور

تم میں سب سے زیادہ بہتر وہ شخص ہے جو اپنی بی بی کے لئے سب سے بہتر ہو،

اسلامی تعلیمات کے سب سے زیادہ اہم مسائل آپ نے حجۃ الوداع میں بیان فرمائے ہیں، اور اس موقع پر آپ نے بی بیوں کے معاشرتی حقوق ان الفاظ میں بیان فرمائے، عورتوں کے ساتھ بھلائی کرو کیونکہ وہ تمہارے یہاں قیدی ہیں،

عورتوں کی فطری کمزوریوں کے باوجود آپ نے اون کے ساتھ بھلائی کرنے کی ترغیب دی ہے،

عورتوں کے ساتھ بھلائی کرو کیونکہ وہ پسلی سے پیدا کی گئی ہیں، اور پسلی میں سب سے

لے ترمذی ابواب البضاع باب فی حق المراکاة علی زوجہا،

یٹھا حصہ اوس کے اوپر کا ہوتا ہے تو اگر تم اوس کو سیدھا کرنا چاہو گے تو وہ ٹوٹ جائیگا
اور اگر چھوڑ دو گے تو ہمیشہ ٹیڑھا رہے گا، تو عورتوں کے ساتھ بھلائی کرو،
اور میاں اور بیوی کے درمیان ناگہاری پیدا کرنے کو سخت اخلاقی جرم قرار دیا ہو، او
فرمایا ہے،

جس شخص نے کسی کی بیوی اور غلام میں ناگواری پیدا کرائی وہ ہم میں سے نہیں،
ہمسایوں کے ساتھ حسن معاشرت | رسول اللہ صلعم نے ہمسایوں کے ساتھ سلوک کرنے کی ہدایت
ان الفاظ میں کی ہے،

جرمیں جھک پڑوسی کے ساتھ برابر سلوک کرنے کی ہدایت کرتے رہے، یہاں تک
کہ میں نے خیال کیا کہ وہ اوس کو نزدیک وراثت کر دیں گے،
اور حافظ ابن حجر نے اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے کہ پڑوسی میں کا فر، مسلمان،
عابد، فاسق، دوست، دشمن، مسافر، شہری، مفید، مضر، قریب، اور اجنبی سب شامل ہیں،
اور بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے یہ اخلاقی ہدایت حجۃ الوداع میں کی تھی،
خدا کے نزدیک بہترین ساتھی وہ لوگ ہیں جو اپنے ساتھی کے لئے بہتر ہوں، او
خدا کے نزدیک بہترین پڑوسی وہ ہیں جو اپنے پڑوسی کے لئے بہتر ہوں،

پڑوسیوں کے ساتھ سلوک کرنے کی بہت سی صورتیں ہیں، مثلاً اون کے پاس بھیجنا،
اون کو سلام کرنا، اون سے گفتگو کر دینی کے ساتھ ملنا، اون کی خبر گیری اور اعانت کرنا، او
رسول اللہ صلعم نے مختلف حدیثوں میں ان کی ہدایت فرمائی ہے، مثلاً،

۱۔ بخاری کتاب النکاح باب الوصایۃ بالنساء، ۲۔ ابوداؤد کتاب الادب باب فہم خبیب مملوک
علی مولیہ، ۳۔ بخاری کتاب الادب باب الوصایۃ بالجار، ۴۔ ترمذی ابواب البر والصلۃ باب اداء فی حق الجوار،

وہ شخص مسلمان نہیں جو اپنا پیٹ بھر لے اور اس کا پڑوسی بھوکا رہے
 بہت سے پڑوسی قیامت کے دن اپنے پڑوسی سے لپٹ جائیں گے، اور کہیں گے
 کہ اے پروردگار اس نے میرے سامنے اپنا دروازہ بند کر لیا اور اپنی نیکی کو روک لیا،
 اے مسلمان عورتو! اگر کوئی پڑوسن اپنے پڑوسن کے پاس بکری کی ایک کھر
 بھی ہدیہ مجھ سے تو اس کو چاہئے کہ وہ اسکو حیرت نہ سمجھے،

اے ابوذر جب تم سالن پکاؤ تو اس میں پانی زیادہ ڈالو اور اپنے پڑوسیوں کو دوا
 ہمایوں کو ہر قسم کی ایذا نہ ٹھیکسٹ دینے کی ممانعت نہایت محکمہ طور پر کی اور فرمایا،
 خدا کی قسم نہیں ایمان لایا، خدا کی قسم نہیں ایمان لایا، خدا کی قسم نہیں ایمان لایا،
 دریافت کیا گیا کہ کون یا رسول اللہ! ارشاد ہوا وہ جس کا پڑوسی اسکی برائی سے محفوظ نہیں رہتا،
 صحابہ نے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ فلاں عورت رات بھر نماز پڑھتی ہو، دن
 روزہ رکھتی ہو، احسان و صدقہ کرتی ہے، لیکن اپنے پڑوسیوں کو بدزبانی سے دھوکہ دیتی
 ہے، فرمایا، اس میں کوئی بھلائی نہیں ہے، وہ دوزخی ہو، صحابہ نے کہا کہ فلاں عورت
 صرف نماز و روزہ پڑھتی ہے اور رمضان کے روزے رکھتی ہے اور کچھ کپڑے خیرات
 کرتی ہے، لیکن کسی کو ایذا نہیں پہنچاتی، فرمایا وہ جنتی ہو،

چوری اور زنا اگرچہ ہر حالت میں اخلاقی جرم ہیں، لیکن پڑوسی کے گھر میں چوری اور
 اس کی بی بی کے ساتھ زنا کرنے سے ان جرائم کی شدت اور بڑھ جاتی ہے، چنانچہ انکی اپنے

۱۔ اب المفرد باب لا یشیع دون جامع، ۲۔ ایضاً باب من اغلق الباب علی الجار سے بخاری کتاب الادب باب
 لا تحقرن جارد الجار تھا ۳۔ مسلم کتاب البر والصلہ باب الوصیۃ بالجارد والاحسان الیہ ۴۔ بخاری کتاب الادب
 باب انہ من لایامن جاردہ یواضع، ۵۔ اب المفرد باب لا یوذی جاردہ،

صحابہؓ سے زمانہ کے متعلق سوال کیا صحابہؓ نے کہا کہ وہ حرام ہے اور اسکو خدا اور خدا کے رسول نے حرام کیا ہے، فرمایا ایک آدمی کا دس عورتوں کے ساتھ زنا کرنا اس سے آسان ہے کہ وہ اپنے پڑوسی کی بی بی کے ساتھ زنا کرے،

آپ نے صحابہؓ سے چوری کے متعلق سوال کیا، صحابہؓ نے کہا کہ وہ حرام ہے اور اوس کو خدا اور خدا کے رسول نے حرام کیا ہے، فرمایا کہ ایک آدمی کا دس آدمی کے گھر میں چوری کرنا اس سے آسان ہے کہ وہ اپنے پڑوسی کے گھر میں چورے کر لے،

غلاموں کے ساتھ حسن معاشرت | غلاموں کے ساتھ رحم، برتاؤ کرنے کے متعلق احادیث میں بہ کثرت اخلاقی ہدایات ہیں، کچھ حدیثیں تو ایسی ہیں جن میں آپ نے اون کے ساتھ اچالی طور پر بدسلوکی کی ممانعت فرمائی ہے، مثلاً،

جو شخص غلاموں کے ساتھ برا سلوک کرے گا وہ جنت میں داخل نہ ہوگا،

غلاموں کے ساتھ عمدہ سلوک کرنا موجب برکت اور بدخلقی موجب نوبت ہو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سب سے آخری بات یہ تھی کہ نماز کی پابندی رکھو اور غلاموں کے معاملہ میں خدا سے ڈرو،

ان عام اخلاقی ہدایات کے بعد غلاموں کے ساتھ جو بدسلوکیاں کی جاتی تھیں ان سب کی ممانعت کی اور فرمایا،

تم میں جب کوئی اپنے خادم کو مارے اور وہ خدا کا نام لے کر فریاد کرے تو اپنے ہاتھ کو روک لے،

۱۔ ادب المفروض باب حق الجار ۲۔ ترمذی ابواب البر والصلہ باب ما جاء فی الاحسان الی الخادمر ۳۔ ابو داؤد و کتاب الادب باب فی حق المملوک، ۴۔ ترمذی ابواب البر والصلہ باب ما جاء فی ادب الخادمر

ایک بار ایک صحابی اپنے غلام کو مار رہے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیچھے سے فرمایا
خدا کو تم پر اس سے زیادہ قدرت ہے جتنی تمکو اس پر ہو،
غلاموں کی عزت و آبرو کی حفاظت کے لئے فرمایا،

جو شخص اپنے غلام پر کوئی تہمت لگائے اور وہ اس سے بری ہو، تو خدا
قیامت کے دن اس پر حد جاری کرے گا، بجز اس صورت کے کہ وہ ویسا ہی ہو جیسا
کہ اس نے اس پر تہمت لگائی ہے،
پارمیٹ اور سب دشم کے بجائے غلاموں کی لغزشوں کے معاف کرنے کی ہدایت
فرمائی، چنانچہ

ایک صحابی نے پوچھا کہ میں کتنی بار غلاموں کی لغزشوں سے درگزر کروں فرمایا
روزانہ ستر بار،

ان بدسلوکیوں کی ممانعت ہی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ کھانے، پہننے اور اٹھنے بیٹھنے
میں غلام کو آتا اور آتا کی اولاد کے برابر کر دیا اور فرمایا،

تمہارے بھائیوں کو خدا نے تمہارے قبضہ میں کر دیا ہے تو جو کچھ تم کھاتے
ہو وہی اون کو کھلاؤ اور جو کچھ تم پہنتے ہو وہی اون کو پہناؤ اور اون سے ناقابل
برداشت کام نہ لو اور اگر ایسا کام لو تو اون کی مدد کرو،

ایک بار آپ نے فرمایا کہ

جنت میں غلاموں کے ساتھ بڑا سلوک کرنے والا داخل نہ ہوگا، اس پر صحابہؓ

۱۔ ترمذی ابواب البر والصلة باب النخی عن ضرب الخدام و شتمهم، ۲۔ ترمذی ابواب البر
والصلة باب ما جاء فی احباب الخدام،

نے کہا کہ یا رسول اللہ کیا آپ نے ہم کو یہ نہیں بتلایا ہے کہ اس اُمت کے پاس سب سے زیادہ غلام اور یتیم ہوں گے یعنی اس حالت میں ہم اون کے ساتھ کیونکر عمدہ برتاؤ کر سکیں گے؟ فرمایا ہاں، اپنے بچوں کی طرح اُن کی عزت کرو اور جو کچھ تم کھاتے ہو وہی اُنکو بھی کھلاؤ۔ جب تمہارا غلام تمہارے لئے کھانا پکا کر لائے تو چونکہ اوس نے پکانے میں گرمی اور دھویں کی تکلیف برداشت کی ہے، اس لئے اوس کو اپنے ساتھ بٹھا کر کھانا کھلاؤ اور اگر کھانا کم ہو تو اس صورت میں اس کو دو ایک تلمی اُنک دیدو،

مہانوں کے ساتھ حسن معاشرت | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مہانوں کے ساتھ عمدہ برتاؤ کرنے کی تعلیم دی ہے، اور مہمانی کے لئے تین دن مقرر کر دیئے ہیں جن میں پہلے دن تو اون کے ساتھ نہایت لطف و محبت کے ساتھ پیش آنے اور عمدہ کھانا کھلانے کی تعلیم دی ہے، اور بقیہ دو دن معمولی طور پر اپنے اہل و عیال کی طرح اون کے ساتھ بھی برتاؤ کرنے کا حکم دیا ہے۔ مہمان کا بھی یہ خود دارانہ فرض ہے کہ وہ میزبان پر اس سے زیادہ بار نہ ڈالے اور تین دن سے زیادہ قیام نہ کرے، ورنہ یہ اس کے لئے عمدہ ہوگا، جس کو غیور لوگ پسند نہیں کرتے۔ قرآن مجید میں مہانوں کے حق میں صافت کا بہ تصریح ذکر نہیں ہے، بعض مفسرین ابن اسیل میں مہانوں کو بھی شامل کر لیا ہو لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ارشاد سے مہانوں کے حقوق کی پوری تشریح کر دی ہے،

جو شخص خدا اور قیامت کے دن پر ایمان لایا ہے اوس کو چاہئے کہ اپنے پڑوسی کی عزت کرے، اور جو شخص خدا اور قیامت کے دن پر ایمان لایا ہے اوس کو چاہئے

۱۔ سنن ابن ماجہ کتاب الادب باب الاحسان الی الممائد، ۲۔ مسلم کتاب الایمان باب اطعام المملوک ممالک والباسہ مایلبس ولا یکتفہ مایغلبہ،

کہ اپنے مہمان کا جائزہ عورت کے ساتھ دے، دریافت کیا گیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، مہمان کا جائزہ کیا ہے؟ فرمایا کہ ایک دن اور ایک رات یعنی پہلے دن اوس کی خاطر مدارات زیادہ کرنی چاہئے اور مہمانی تین دن کی ہے، اس کے آگے مہمان پر صدقہ ہوگا،

حضرت عبداللہ بن عمروؓ فرماتے ہیں کہ میرے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور کہا کہ کیا تجھ کو یہ اطلاع نہیں ملی جو کہ تم رات بھر نماز پڑھتے ہو، اور دن بھر روزہ رکھتے ہو؟ میں نے کہا ہاں، فرمایا تو ایسا نہ کرو، نماز پڑھو، سوؤ، روزہ رکھو اور افطار کرو، کیونکہ تمہارے اوپر تمہارے جسم کا حق ہے، تمہاری آنکھ کا حق ہے، تمہارے مہمانوں اور ملاقاتیوں کا حق ہے، اور تمہاری بی بی کا حق ہے،

جو شخص خدا اور قیامت کے دن پر ایمان لایا ہے، اوس کو چاہئے کہ اپنے مہمان کی عزت کرے، اور جو شخص خدا اور قیامت کے دن پر ایمان لایا ہو اوس کو چاہئے کہ صلہ رحمی کرے،

جو شخص خدا اور قیامت کے دن پر ایمان لایا ہے اُس کو چاہئے کہ اپنے مہمان کی عزت کرے، اس کا جائزہ ایک دن اور ایک رات ہے، اور مہمانی تین دن، اس کے علاوہ صدقہ ہے، اس لئے مہمان کے لئے یہ جائز نہیں جو کہ میزبان کے پاس اس قدر قیام کرے کہ وہ تنگ آجائے،

۱۔ بخاری کتاب الادب باب من کان یومن باللہ والیوم الآخر فلا یؤذ جاداً،
۲۔ بخاری کتاب الادب باب حق الضیف ۳۔ یضاً باب اکرام الضیف وخدمته ۴۔ ۵۔ نفسہ
وقولہ تعالیٰ ضیف ابراہیم المکبد مین،

ایک شب کی مہانی تو میزبان پر واجب ہے، البتہ صبح ہو جانے کے بعد یہ مہمان کا میزبان پر فرض ہے۔ اگر چاہے تو اس کا مطالبہ کر سکتا ہے، نہ چاہے تو اسکو چھوڑ سکتا ہے۔

یعنی جب رات کو کسی کے یہاں اترنا تو چونکہ اس وقت وہ اپنے قیام و طعام کا انتظام مشہکل کر سکتا ہے، اس لئے رات بھر کی مہانی تو ضروری ہے، البتہ صبح کے وقت اس کے لئے اس انتظام میں آسانی پیدا ہو سکتی ہے، تاہم اس کا حق مہانی ساقط نہیں ہوتا، اس لئے اگر وہ چاہے تو اس کا مطالبہ کر سکتا ہے،

عام مسلمانوں کے ساتھ حسن معاشرت | دینی اور قومی تعلقات کی بنا پر ایک مسلمان کو دوسرے مسلمان کے ساتھ جس قسم کے اخلاقی و معاشرتی تعلقات رکھنے چاہئیں، اون کو رسول اللہ ﷺ نے مختلف حدیثوں میں بیان فرمایا ہے مثلاً

ایک مسلمان پر ایک مسلمان کے چھ حقوق ہیں، ایک یہ کہ جب اس سے ملے تو اس کو سلام کرے، دوسرے یہ کہ جب وہ اس کو دعوت دے تو اس کو قبول کرے تیسرے یہ کہ جب وہ چپکے تو یدِ حملت اللہ کہے، چوتھے یہ کہ جب وہ بیمار ہو تو اسکی عیادت کرے، پانچویں یہ کہ جب وہ مرے تو اس کے جنازے میں شریک ہو، چھٹے یہ کہ جو چیز اپنے لئے پسند کرے وہی اس کے لئے بھی پسند کرے،

ایک مسلمان جب اپنے مسلمان بھائی کی عیادت کو جاتا ہے تو جب تک ملیں نہیں جنت کے باغ میں رہتا ہے،

۱۔ سنن ابن ماجہ باب حق المصنیف ۲۔ ترمذی ابواب الاستئذان باب ما جاء فی تسمیة العاطس ۳۔ مسلم کتاب البر والصلة باب فی فضل عیادة المریض،

بدگمانی سے اجتناب کرو کیونکہ بدگمانی سب سے جھوٹی بات ہے، ٹوہ نہ لگاؤ
ایک دوسرے پر رشک و حسد نہ کرو، باہم دشمنی نہ رکھو، ناراض ہو کر ایک دوسرے
سے الگ نہ ہو جاؤ، اور اسے خدا کے بند و بھائی بھائی ہو جاؤ،

ہر دو شنبہ و پنجشنبہ کو جنت کے دروازے کھلتے ہیں اور ہر اُس بندے
کی جو کسی کو خدا کا شریک نہیں بنانا مغفرت کی جاتی ہے، بجز اُس شخص کے جس کے
بھائی اور اُس کے درمیان عداوت ہو، ان دونوں کے متعلق کہا جاتا ہے کہ ان کا
انتظار کرو یہاں تک کہ وہ مصاحبت کر لیں، ان کا انتظار کرو یہاں تک کہ وہ
مصاحبت کر لیں، ان کا انتظار کرو یہاں تک کہ وہ مصاحبت کر لیں،

باہمی بخشش کی بنا پر ایک مسلمان دوسرے مسلمان سے صرف تین دن تک بے تعلق
رہ سکتا ہے، اس کے بعد دونوں کو میل جول کر لینا چاہئے، اور جس کی طرف سے اس کی
ابتدا ہو وہی دونوں میں بہتر ہے، چنانچہ فرمایا کہ:

کسی مسلمان کے لئے یہ جائز نہیں کہ اپنے بھائی سے تین دن سے زیادہ الگ
رہے، کہ جب دونوں میں ملاقات ہو تو یہ اس سے اور وہ اس سے منہ پھیرے اور
اون دونوں میں بہتر وہ ہے جو ابتداً سلام کرے،

اس سے زیادہ علیحدگی اختیار کرنے کے متعلق احادیث میں سخت وعید آئی ہے، ایک حدیث
میں ہے کہ

جو شخص تین دن سے زیادہ اپنے مسلمان بھائی سے علیحدگی اختیار کرے اور

۱۔ مسلم کتاب البر والصلہ باب تحذیر المظن والتحسس، ۲۔ ایضاً باب النفی عن المشنعاء والنہایہ
۳۔ بخاری کتاب الادب باب الجورۃ،

وہ اسی حالت میں مر جائے تو وہ دوزخ میں داخل ہوگا،

ایک حدیث میں ہے، کہ

جس نے شخص نے اپنے بھائی سے ایک سال تک علیحدگی اختیار کی تو گویا

اوس نے اوس کا خون بہایا،

البتہ کسی شرعی وجہ سے ایک مدت کے لئے مسلمانوں سے باہم علیحدگی کی جاسکتی ہے

جیسا کہ غزوہ تبوک کی عدم شرکت کی بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت کعب بن مالکؓ سے علیحدگی اختیار کرنے کا مسلمانوں کو حکم دیا تھا،

ایک مسلمان کو اپنے دوسرے مسلمان بھائی کی ملاقات کو جانا چاہئے، چنانچہ فرمایا،

جس شخص نے کسی مریض کی عیادت کی یا محض دینی تعلق کی بنا پر اپنے بھائی کی

ملاقات کو گیا تو اس حالت میں ایک منادی اوس سے پکار کر کہے گا کہ تم اچھے بھائی

جانا اچھا اور تم نے جنت میں اپنا ٹھکانا بنایا،

باہمی ملاقات میں ایک مسلمان کا دوسرے مسلمان سے شگفتہ روی کے ساتھ ملنا ایک

کارِ ثواب ہے کیونکہ

ہر نیکی صدقہ ہے، اور یہ ایک نیکی ہے کہ تم اپنے بھائی سے شگفتہ روی کیساتھ

مسلمانوں میں جو لوگ کسی خاص فیصلت کی بنا پر مستحقِ عزت ہیں، ان کے ادب و

احترام کا حکم دیا اور فرمایا،

خدا کی تعظیم کی ایک صورت یہ ہے کہ بوڑھے مسلمان کی اور حاملِ قرآن

لے بود و کتاب (ادب باب فہم اخاء المسلمین) ترمذی ابواب البر والصد باب ماجاء فی

زیادۃ الاخوان، لے ایفاً باب ماجاء فی طلاقۃ الوجه وحسن البشر»

کی جو اُس میں نہ غلو کرتا ہو نہ اُس سے انک رہتا ہو، اور حاکم عادل کی عزت کی جائے
عام انسانوں کے ساتھ حسن معاشرت | عام انسانوں کے ساتھ جس میں کافر و مسلم، غریب و امیر،
معزز و ذلیل اور بوڑھے جوان سب شامل ہیں، حسن معاشرت کا حکم ایک نہایت عام اور
جامع الفاظ میں دیا اور فرمایا،

اے ابو ذر! جہاں رہو خدا سے ڈرو، اور برائی کے بدلے بھلائی کرو جو اس
برائی کو مٹا دے گی اور لوگوں کے ساتھ خوش خلقی کا برتاؤ کرو،
خوش خلقی کا لفظ نہایت جامع اور وسیع لفظ ہے، لیکن ان میں سب سے پہلی چیز بدزبانی
ہے، جتنا بڑا ہے، یہی وجہ ہے کہ آپ نے فرمایا،

قیامت کے دن ایک مسلمان کی ترازو میں خوش خلقی سے زیادہ کوئی وزنی چیز
نہ ہوگی، کیونکہ خدا بد زبان اور بدگو شخص سے بغض رکھتا ہے،
بدزبانی کی جتنی قسمیں تھیں، سب کی ممانعت فرمائی،
مسلمان طعنہ نہیں مارتا، محنت نہیں بھیجتا اور بدزبانی اور یہود و کفار کی نہیں کرتا،

صرف انسانوں کی تحفیس نہیں بلکہ جانوروں اور غیر ذی روح چیزوں پر بھی لعنت
بھیجنے کی ممانعت فرمائی، چنانچہ ایک بار ایک عورت نے اپنی اونٹنی پر لعنت بھیجی، جس پر
آپ نے انہما کرنا پسندیدگی فرمایا، ایک بار ہوانے ایک شخص کی چادر اوڑادی، اُس نے
ہوا پر لعنت بھیجی تو ارشاد ہوا،

۱۷ ابو داؤد کتاب الادب باب فی تنزیل الناس منازلہم، ۱۸ ترمذی ابواب البر والصلہ باب ما جاء فی
معاشرۃ الناس ۱۹ ایضاً باب ما جاء فی حسن الخلق ۲۰ ایضاً باب ما جاء فی اللغۃ ۲۱ ابو داؤد
کتاب الجہاد باب النہی عن لعن الہیمة،

ہوا پر لعنت نہ بھیجیو کیونکہ وہ خدا کے زیر فرمان ہے،
جو شخص کسی چیز پر لعنت بھیجے گا، اور وہ اوس کی سستی نہ ہوگی تو لعنت اُسی پر
ٹوٹ پڑے گی ۛ

لوگ جب کسی مصیبت میں مبتلا ہوتے ہیں، تو زمانہ کی شکایت کرتے ہیں، عجب
بھی یہی قاعدہ تھا، لیکن آپ نے خود خدا کی زبان سے اسکی ممانعت کر دائی اور فرمایا،
زمانہ کو بُرا بھلا کہہ کر انسان کچھ کو دکھ دیتا ہے میں خود زمانہ ہوں، تمام معاملات
میرے ہاتھ میں ہیں، زمانہ کو میں ہی گردش دیتا ہوں ۛ
زندوں کے علاوہ مردوں کے برا بھلا کہنے کی بھی ممانعت کی اور اسکی وجہ یہ بیان فرمائی،
مردوں کو گالی نہ دو کہ اس سے زندوں کو تکلیف پہونچے گی ۛ
مسلمانوں کے ساتھ بدزبانی کرنے کو خاص طور پر اخلاقی جرم قرار دیا اور فرمایا،
مسلمان کو گالیاں دینا بدکاری اور اوس سے لڑنا کفر ہے،
اگر کسی نے کسی مسلمان پر لعنت بھیجی تو وہ اوس کے قتل کے مثل ہے اور اگر کسی نے
کسی مسلمان پر کفر کی ہمت لگائی تو وہ اوس کے قتل کے مثل ہے، ۛ
اسی کے مقابل شرم و حیا رہے جو خوش خلقی کا دوسرا ایجابی جزو ہے، اور اوس کی
نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے،
ہر دین کا ایک خلق ہوتا ہے اور اسلام کا خلق جیسا ہے،

ۛ ابو داؤد کتاب الادب باب فی اللعن ۛ ایضاً باب فی الرجل یسب الذہر ۛ ترمذی
ابواب البر والصلہ باب ما جاء فی المشتم، ۛ بخاری کتاب الادب باب ما یمنی من السب
واللعن ۛ موطا امام مالک کتاب جامع باب ما جاء فی الجیاء،

فحشی جس چیز میں ہوتی ہو اوس کو بد نامنا دیتی ہے، اور حیا جس چیز میں ہوتی ہے اوس کو خوش نما کر دیتی ہے،

یہی حیا تمام دنیا کی بد اخلاقیوں کی جڑ ہے، اور اس پر تمام پیغمبروں کا اتفاق ہے، گذشتہ پیغمبروں کا یہ فقرہ تمام لوگوں تک پہنچ گیا ہو، اگر تم میں حیا نہیں ہے تو تم جو چاہو کرو،

اس کے بخلاف حیا تمام دنیا کی خوش اخلاقیوں کی بنیاد ہے، اس لئے فرمایا حیا سے صرف بھلائی پیدا ہوتی ہے،

اگرچہ بعض اوقات حیا سے انسان کو نقصان بھی پہنچا ہے، اور وہ لوگوں سے اپنے حقوق کا مطالبہ دیری کے ساتھ نہیں کر سکتا، اسی بنا پر ایک شخص اپنے بھائی پر غصہ کا اظہار کر رہا تھا کہ اس سے اوس کو نقصان پہنچ رہا ہے، تاہم اس میں شبہ نہیں کہ جو لوگ حیا دار ہوتے ہیں، اُن میں خوش خلقی کا مادہ فطرۃً زیادہ ہوتا ہے، اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس کو روکا اور فرمایا،

اس پر غصہ نہ کرو کیونکہ حیا ایمان کا ایک جزو ہے،

خوش خلقی کا ایک بڑا جزو شیریں کلامی ہے، چنانچہ اس کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے،

جو شخص خدا اور قیامت کے دن پر ایمان لایا ہے، اوس کو چاہئے کہ اچھی

بات کہے یا خاموش رہے،

۱۔ ترمذی ابواب البر والصد باب ما جاء فی الغش، ۲۔ بخاری کتاب الادب باب اذا لم تسمع فاصنع شئاً ۳۔ ایضاً باب الحیا، ۴۔ ایضاً باب من کان یومن باللہ والیومہ الآخر فلا یؤذ جارا،

حافظ ابن حجر اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں کہ اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جو شخص کامل الایمان ہے اس میں مخلوق الہی پر شفقت کرنے کا وصف موجود ہونا چاہئے اور اس شفقت کا اظہار یا تو اچھو بات کہنے سے ہوگا، یا بری بات کے نہ کہنے سے، ایک بار آپ نے دوزخ کا ذکر کیا تو اس سے پناہ مانگی اور اپنا منہ پھیر لیا پھر فرمایا آگ سے بچو گوکھڑ کا ایک ٹکڑا ہی دے کر، اور اگر یہ نہ ملے تو چھی بات ہی سہی، یعنی جس طرح مال دینے سے ایک انسان کا دل مسرور ہوتا ہے، اُسی طرح اچھی بات کے سننے سے بھی اس کا دل خوش ہوتا ہے، اس لئے صدقہ اور ثیریں کلامی میں مشابہت حاصل ہے،

ایک بار آپ نے فرمایا کہ جنت میں چند بالا خانے ایسے ہیں جن کا بیرونی حصہ اونکے اندرونی حصہ سے اور اندرونی حصہ اون کے بیرونی حصہ سے نظر آتا ہے، ایک بدو نے اٹھ کر کہا کہ یا رسول اللہ وہ کس کے لئے ہیں، ارشاد ہوا،

اس کے لئے جس نے شیریں کلامی کی، کھانا کھلایا، اکثر روزہ رکھا، اور رات کو اس حالت میں ناز پڑھی جب لوگ معروپ خواب تھے،

خوش خلقی کا ایک بڑا جزو فیاضی ہے، چنانچہ فرمایا،

دو خصلتیں ایک مسلمان میں نہیں جمع ہو سکتیں ایک بغل، دوسرے بغل،

مسلمان بھولا اور فیاض ہوتا ہے، اور بدکار چال باز اور بخیل ہوتا ہے،

جنت میں چال باز، بخیل اور احسان جتانے والے داخل نہ ہونگے،

۱۔ بخاری کتاب الادب باب طیب الکلام، ۲۔ ترمذی ابواب البر والصلہ باب ما جاز فی قول المعروف، ۳۔ ایضاً باب ما جاز فی الخیل،

ایک حدیث میں اس کا معاشرتی فائدہ بھی بتا دیا یعنی

سخی خدا سے قریب، جنت سے قریب، انسانوں سے قریب اور دوزخ سے دور رہتا ہے اور بخیل خدا سے دور، جنت سے دور، انسانوں سے دور اور دوزخ سے قریب رہتا ہے، اور ایک جاہل سخی خدا کو عبادت گزار بخیل سے زیادہ محبوب ہو، خوش خلقی کا ایک بڑا جزو حلم و تحمل اور عفو و درگزر ہے، چنانچہ ایک شخص سے آپ نے فرمایا تجھ میں دو خصلتیں ہیں جن کو خدا پسند کرنا ہو یعنی حلم اور عجلت نہ کرنا، ایک شخص نے آپ سے کہا کہ مجھے کوئی نصیحت فرمائیے، ارشاد ہوا، "بخصہ نہ کرو"۔

وہ اس سے زیادہ عام نصیحت کا خدا سنگار تھا، اس لئے اس نے بار بار نصیحت کرنے کی خواہش کی، لیکن آپ کا صرف یہ جواب تھا کہ "بخصہ نہ کرو"۔

نیز فرمایا،

کشتی اٹلنے سے کوئی شخص پہلوان نہیں ہوتا، پہلوان صرف وہ ہے جو غصہ کے وقت اپنے نفس پر قابو رکھے ہے۔

جس شخص نے اسی حالت میں غصہ کو ضبط کیا کہ وہ عاجز و درماندہ نہ تھا، خدا اس کو قیامت کے دن سب لوگوں کے سامنے بلائیگا، اور وہ جو عور چاہے گا اس کو اس کا انتخاب کرنے کا حق دینگا۔

لے ترمذی ابواب البر والصلہ، باب ماجاء فی السخا، ۱۷۱۱، ابیٰ شامہ ماجاء فی اتانی و الجملة، ۱۷۱۱، بخاری کتاب الادب، باب تحذیر من الغضب، ۱۷۱۱، ترمذی ابواب البر والصلہ، باب ماجاء فی کثرة الغضب،

عفو و درگزر کی نسبت ارشاد فرمایا،

یہ نہ کہو کہ اگر لوگ ہم پر احسان کریں گے تو ہم بھی اون پر احسان کریں گے
اور اگر لوگ ہم پر ظلم کریں گے تو ہم بھی اون پر ظلم کریں گے، بلکہ دل میں یہ ٹھان لو
کہ اگر لوگ تم پر احسان کریں تو تم بھی اون پر احسان کرو، لیکن اگر لوگ تمہارے ساتھ
برائی کریں تو تم لوگ اون پر ظلم نہ کرو،

خوش خلقی کا ایک جزو صبر و برداشت بھی ہے معنی باہمی میل جول میں جو ناگواریاں
پیش آئیں اون کو برداشت کرنا، چنانچہ فرمایا،

جو مسلمان لوگوں سے میل جول رکھتا ہے اور اون کی تکلیفوں پر صبر کرتا ہے
وہ اس مسلمان سے بہتر ہے جو لوگوں سے میل جول نہیں رکھتا اور اون کی تکلیفوں
پر صبر نہیں کرتا،

خوش خلقی کا ایک بڑا جزو روفی و ملاطفت یعنی نرمی ہے، جو تمام بھلائیوں کا
حشرچشمہ ہے، چنانچہ آپ نے فرمایا،

جس شخص نے نرمی کا حصہ پایا اس نے اپنی نیکی کا حصہ بھی پایا، اور جو
شخص نرمی کے حصہ سے محروم رہا وہ نیکی کے حصہ سے بھی محروم رہا،
آپ نے حضرت عائشہؓ کو نصیحت فرمائی،

اے عائشہ خداوند تعالیٰ نرمی ہے اور نرمی کو پسند کرتا ہے اور نرمی پر جو کچھ دیتا
وہ سختی پر اور نرمی کے علاوہ کسی چیز پر نہیں دیتا،

۱۔ ترمذی ابواب البر والصلا باب ما جاء فی الاحسان والعفو، ۲۔ ادب المفرد باب لذی یصبر علی اذی الناس؛
۳۔ ترمذی ابواب البر والصلا باب ما جاء فی الرفق، ۴۔ مسلم کتاب البر والصلا باب فی فضائل الرفق،

جو لوگ کمزور ہیں اور نر نرمی کرنا خاص طور پر ثواب کا کام ہے۔ فرمایا،
 تین باتیں جس میں ہوں گی، خدا اس کو اپنے سایہ میں لے گا اور اس کو
 جنت میں داخل کریگا، ایک تو کمزور کے ساتھ نرمی کرنا، دوسرے ماں باپ پر
 لطف و کرم کرنا، تیسرے غلام پر احسان کرنا،

دوست دشمن سب کے ساتھ نرمی سے پیش آنا چاہئے، چنانچہ ایک بار کچھ یہودی
 رسول اللہ صلعم کی خدمت میں آئے اور کہا کہ السلام علیکم یعنی تمکو موت آئے، حضرت عائشہؓ
 سمجھ گئیں اور جواب میں کہا کہ وعلیکم السلام واللہ یعنی تمکو موت آئے اور تم پر لعنت ہو،
 اس پر رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ

عائشہ ٹھہر و خدا ہر کام میں نرمی کو پسند کرتا ہے،

جانوروں تک سے نرمی کرنا چاہئے، چنانچہ ایک بار حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ایک سرکش
 اونٹ پر سوار ہوئیں، اور اس کو سختی کے ساتھ پھرنے لگیں تو آپ نے فرمایا،
 نرمی کرو کیونکہ نرمی جس چیز میں ہوتی ہے اس کو زینت دیتی ہے، اور
 جس چیز سے الگ کر لی جاتی ہے، اس کو بدناما دیتی ہے،

جو شخص نرم ہو ہے وہ تمام اخروی عذاب سے محفوظ ہے، فرمایا،
 کیا میں تمہیں بتاؤں کہ کون شخص دوزخ کی آگ پر حرام ہے اور کس پر دوزخ
 کی آگ حرام ہے؟ ہر اس شخص پر جو نرم، آسان اور قریب ہو،

خوش خلقی کا ایک جزو و نمک گزاری اور منت پذیری ہے، چنانچہ آپ نے فرمایا،

۱۔ ترمذی ابواب الزہد، ۲۔ بخاری کتاب الادب باب الرفق فی الامر کلہ، ۳۔ مسلم کتاب البر و الصلہ
 باب فی فضل الرفق، ۴۔ ترمذی ابواب الزہد،

جو لوگ انسانوں کا شکر نہیں ادا کرتے وہ خدا کا شکر بھی نہیں ادا کرتے۔

خوش خلقی کا ایک جزو تو واضح و خاکساری ہے، جس سے دین و دنیا دونوں میں اعزاز حاصل ہوتا ہے، چنانچہ فرمایا

صدقہ سے مال کم نہیں ہوتا، معاف کرنے سے خدا آدمی کی عزت کو بڑھا دیتا ہے، اور جو شخص خدا کے لئے خاکساری کرتا ہے خدا اس کو بلند کر دیتا ہے،

جو شخص عمدہ کپڑے پہننے کی استطاعت رکھتا ہے، لیکن وہ خاکساری سے اس کو نہیں پہنتا تو خدا اس کو قیامت کے دن سب کے سامنے بلائے گا اور اس کو اختیار دے گا کہ اہل ایمان کے حلوں میں سے جس حلے کو چاہے پہن لے۔

اس کے بالمقابل جو چیزیں تمہیں یعنی فروغ و راون سب کی ممانعت کی اور فرمایا خدا نے مجھ پر وحی کی کہ خاکساری اختیار کرو، نہ کوئی کسی پر ظلم کرے، نہ کوئی کسی کے مقابل میں کسی پر فخر کرے،

خدا نے تم سے زمانہ جاہلیت کا غور دور اور باپ دادا پر فخر کرنے کا طریقہ موقوف کر دیا اب صرف دو قسم کے لوگ رہ گئے ہیں یا پرہیزگار مسلمان یا بد بخت کافر، تم لوگ آدم کے بیٹے ہو اور آدم مٹی سے پیدا کئے گئے تھے، لوگ ایسے لوگوں پر فخر کرنا چھوڑ دیں جو دوزخ کا کوئلہ ہیں یا خدا کے نزدیک اون گبرلیوں سے بھی زیادہ حقیر ہیں، جو گندگی کو اپنی ناک کے ذریعہ سے اٹھا لے جاتا ہے،

لے ترمذی ابوداؤد البیہقی ابوجاؤفی الشکرین احسن ایک، لے یعناباب ماجارنی التواضع لے ترمذی ابوالزہد، لے ابوداؤد کتاب الادب باب فی التواضع، لے یعناباب فی التواضع باب الاحساب،

کیا میں تم کو بتاؤں کہ کون شخص مبتلی ہے ہر وہ شخص جو کمزور ہو اور لوگ اسکو
 کمزور سمجھیں،... کیا میں تمکو بتاؤں کہ کون شخص دوزخی ہے ہر سرکش اور متکبر شخص^۱،
 آدمی برابر اپنے آپ کو اونچا کرتا جاتا ہے، یہاں تک کہ وہ جباروں میں
 کلمہ لیا جاتا ہے اور اس پر وہی عذاب نازل ہوتا ہے جو ان پر نازل ہوا تھا^۲،
 گذشتہ امتوں میں سے ایک شخص عمدہ لباس میں اکر تا ہوا چلا تو خدا نے زمین
 کو حکم دیا اور اس نے اسکو دبوچ لیا اور اب وہ قیامت تک زمین کے اندر^۳
 گھستا ہوا چلا جائیگا^۴،

لیکن غرور سے بچنے کے لئے ذلت، دنارت اور رہبانیت کے اختیار کرنے کی
 ضرورت نہیں، بلکہ صرف اس قدر کافی ہے کہ عام معاشرت میں کسی شخص کو ذلیل
 نہ سمجھا جائے، چنانچہ ایک بار آپ نے فرمایا کہ،

جس شخص کے دل میں ذرہ برابر بھی غرور ہو گا وہ جنت میں داخل نہ ہوگا،
 اس پر ایک شخص نے کہا کہ مجھ کو تو یہ اچھا معلوم ہوتا ہے کہ میرا کپڑا عمدہ ہو، میرا جوتہ
 عمدہ ہو، فرمایا،

خدا تو خود ہی حسن کو پسند کرتا ہے، یہ غرور نہیں، غرور نام ہے حق کے انکار

کرنے اور انسانوں کے حق سمجھنے کا،

البتہ بہت سی علامتیں ہیں جن سے یہ معلوم ہو سکتا ہے کہ فلاں شخص کے دل میں غرور
 ہے، اور فلاں شخص کے دل میں نہیں، اگرچہ ان علامتوں کا شمار ممکن نہیں ہے، تاہم عرب

۱ بخاری کتاب الادب باب الکبر، ۲ ترمذی ابواب البر والصلہ، باب اجاء فی الکبر،

۳ ترمذی ابواب الزہد،

کے مذاق اور عجب کے رسم و رواج کے مطابق آپ نے چند علامتیں بتائی ہیں، چنانچہ ایک صحابی کہتے ہیں کہ،

لوگ مجھ کو مغرور کہتے ہیں، حالانکہ میں گدھے پر سوار ہوا، کھل اور صاف، اور بکری کا دودھ دوہا اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا ہے کہ جس شخص نے یہ سب کچھ کر لیا اس میں بالکل غرور نہیں،

عام تعلقات کے خوشگوار بنانے کے لئے یہ ضروری ہے کہ لوگوں کے عیوب کی نشہ نہ کیجائے، بلکہ ان کی پردہ پوشی کیجائے، اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غیبت، چغلی، افواہ و بہتان وغیرہ کو سخت اخلاقی جرم قرار دیا، اور ان کی ممانعت کی، غیبت کے متعلق ارشاد ہوا،

معراج میں میرا گدرا ایک قوم پر ہوا، جن کے ناخن پتیل کے تھے، جن سے وہ اپنے چہروں اور سینوں کو پوچ رہے تھے، میں نے جبریل سے پوچھا کہ یہ کون لوگ ہیں؟ بولے یہ وہ لوگ ہیں جو لوگوں کی غیبت اور ان کی عزت و آبرو پر حملہ کیا کرتے تھے، بعض حدیثوں میں مسلمانوں کی تخصیص ہے، لیکن اس کے یہ معنی نہیں کہ مسلمانوں کے علاوہ اور لوگوں کی غیبت جائز ہے،

اے وہ لوگو! جو زبان سے تو ایمان لائے ہو، لیکن ایمان تمہارے دلوں میں نہیں اترا ہے، مسلمانوں کی غیبت نہ کرو، اور ان کے عیوب کی تلاش میں نہ رہو، کیونکہ جو شخص ان کے عیوب کی تلاش میں رہتا ہے، خدا اس کے عیب کی تلاش میں رہتا ہے، اور خدا جس کے عیب کی تلاش میں رہتا ہے، اس کے گھر کے اندر اسکو

سوا کر دیتا ہے،

ایک بار سخت بد بو پھیلی، آپ نے صحابہ کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا
جانتے ہو یہ کیا ہے؟ یہ اون لوگوں کی بد بو ہے جو مسلمانوں کی غیبت کرتے ہیں^۱

چغٹوری کے متعلق فرمایا،

جنت میں چغٹور داخل نہ ہوگا،^۲

ایک بار دو مردوں پر عذاب ہو رہا تھا، آپ اون کی قبروں کے پاس سے گزرے
اور اون کی آواز سنی تو فرمایا،

اون کو عذاب دیا جا رہا ہے ان میں ایک تو پیشاب کے چھینٹوں سے نہیں

بچتا تھا اور دوسرا چنیاں کھاتا پھرتا تھا،^۳

صحابہ کرام کو عام حکم تھا کہ

میرے اصحاب میں کوئی کسی کی بُرائی مجھ تک نہ پہنچائے، کیونکہ میں یہ چاہتا ہوں

کہ تمھارے پاس آؤں تو میرا دل صاف ہو،^۴

عیوب کی پردہ پوشی کے متعلق فرمایا

جو بندہ دنیا میں کسی بندہ کا عیب چھپاتا ہے، خدا قیامت کے دن اس کے

عیب کی پردہ پوشی کریگا،^۵

جس شخص نے کسی کے عیب کو دیکھا اور اس کی پردہ پوشی کی تو گویا اس نے

۱۔ ابو داؤد کتاب الادب باب فی الخبیۃ، ۲۔ ادب المفرد باب ۳۵ بخاری کتاب الادب باب ما یکرہ من الیمین، ۳۔ ابی

باب الیمین من الکبار، ۴۔ ابو داؤد کتاب الادب باب فی رفع الحدیث ۵۔ مسلم کتاب البر والصلہ باب بشارۃ

من سزاۃ تعالیٰ علیہ فی الدنیا بان میر علیہ فی الآخرة

زندہ درگور لڑکی کو جلایا،

افزاو بہتان بھی اسی سلسلہ کی چیز ہے، چنانچہ آپ سے دریافت کیا گیا کہ غیبت کس کو کہتے ہیں؟ تو آپ نے فرمایا، یہ کہ

تم اپنے بھائی کا ذکر اس طرح کر دو کہ وہ اوس کو ناپسند کرے

صحابہ نے کہا کہ اگر وہ بات میرے بھائی میں ہو تو فرمایا،

جو بات تم کہتے ہو اگر وہ اوس میں ہے تو تم نے اوس کی غیبت کی اور اگر

نہیں ہے تو تم نے اوس پر بہتان لگایا،

انصار سے آپ نے جن باتوں پر جمعیت لی تھی اون میں ایک یہ تھی،

لوگوں پر من گھڑت تہمت نہ لگاؤ،

افزاو بہتان کے اقسام میں پاکہ امن عورتوں پر بدکاری کی تہمت لگانا سب سے

بڑا اخلاقی و معاشرتی جرم ہے، چنانچہ ایک بار آپ نے صحابہؓ سے کہا کہ سات مہلک

گناہوں سے کچھ صحابہؓ نے کہا یا رسول اللہ وہ کیا ہیں؟ آپ نے اون کی تعداد بتائی جن میں ایک یہ تھی،

پاکہ امن مسلمان عورتوں پر بدکاری کی تہمت لگانا جس سے وہ بے خبر ہوں

معاشرتی تعلقات کے خوشگوار رکھنے کے لئے رازداری ایک نہایت ضروری

چیز ہے اس لئے فرمایا،

۱۔ ابوداؤد کتاب الادب باب فی الستر علی المسلم ۲۔ ایضاً باب فی العینۃ ۳۔ بخاری

کتاب الایمان باب ۴۔ بخاری کتاب الوصایا باب قول اللہ تعالیٰ ان الذین یاکفون

اموال الیتامی،

”جب کسی نے کوئی بات کہی پھر ادھر ادھر دیکھا تو وہ امانت ہے،
یعنی جب کسی نے کسی سے کوئی بات کہی اور اعتباطاً ادھر ادھر دیکھا کہ کوئی سنتا
نہ ہو تو وہ ایک ازکی باپ ہے اور اس کا افتخار نابدیانتی ہے،
قیامت کے دن خدا کے نزدیک سب سے بڑی امانت یہ ہے کہ ایک شخص
اپنی بی بی سے کوئی بات کہے اور بی بی اپنے شوہر سے کوئی بات کہے پھر وہ اس
راز کو افشا کر دے۔

باہم لڑنا جھگڑنا معاشرتی تعلقات پر نہایت ناگوار اثر ڈالتا ہے، اس لئے فرمایا
جس شخص نے لڑنا جھگڑنا چھوڑ دیا در آنجا لیکہ وہ حق پر تھا اوس کے لئے
وسط جنت میں مکان بنایا جائیگا، اور جس شخص نے اپنے اخلاق کو عمدہ بنایا اُس کے
لئے جنت کے سب سے اوپر ہی حصہ میں مکان بنایا جائیگا،

تمہارے لئے یہ گناہ بہت ہے کہ ہمیشہ لڑتے جھگڑتے رہو،
اپنے بھائی سے نہ جھگڑو، نہ اوس سے مذاق کرو، اور نہ اوس سے وعدہ
کر کے وعدہ خلافی کرو۔

معاشرتی حیثیت سے ایک بڑا اخلاقی جرم دوزخیان ہے، جو خلیج خوری، نفاق اور خدع
و فریب کا مجموعہ ہے، جن لوگوں میں یہ بد اخلاقی پائی جاتی ہے، اُن کی حالت یہ ہوتی
ہے کہ جب دو جماعتوں یا شخصوں میں باہم ناچاقی ہوتی ہے تو محض نفاق و خدع و فریب
سے ہر ایک کے پاس جا کر ایسی باتیں کرتے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اوس کے طرفدار

۱۔ ترمذی ابواب البر والصلة باب ماجاء ان العجاس بالامانة ۲۔ ابو داؤد کتاب الادب باب فی
نقل الحدیث، ۳۔ ترمذی ابواب البر والصلة باب ماجاء فی المراءاة،

اور اس کے فریق کے مخالفت میں اور اس سے مقصود یہ ہوتا ہے کہ دونوں کے راز کو معلوم کر کے ادھر کی ادھر لگائیں، اور اس طریقہ سے آتشِ فساد کو بھڑکائیں، ان لوگوں کے متعلق آپ نے فرمایا

قیامت کے دن خدا کے نزدیک تم سب سے بُرا اوست شخص کو پاؤ گے جو دورِ غائبہ، کہ کچھ لوگوں کے پاس ایک رُخ کے ساتھ آتا ہے اور کچھ لوگوں کے پاس دوسرے رُخ سے،

دنیا میں جس شخص کے دورِ رُخ ہوں گے قیامت کے دن اوست کے منہ میں آگ کی دوزبانیں ہوں گی،

مسلمانوں کو نقصان پہنچانا یا دھوکا دینا ایک اخلاقی جرم ہے، چنانچہ فرمایا جس شخص نے کسی مسلمان کو نقصان پہنچایا یا اوست کو دھوکا دیا وہ ملعون ہے،

عامِ حسنِ معاشرت کے ادب بھی بہت سے نازک اور لطیف اجزاء ہیں جن کی تحدید نامکن ہو لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتِ اقدس تکہ حسنِ معاشرت کے بلند میار پر مبنی تھی ہمارے مثنیٰ کرام نے اسی میار کو سامنے رکھ کر حسنِ معاشرت کا ایک خاص باب قائم کیا، اور اس کے تحت میں اسی قسم کے چند نازک اور لطیف اجزاء بیان کئے ہیں مثلاً یہ کہ جب آپ کو کسی شخص کے متعلق کسی بات کے کہنے کی اطلاع ملتی تھی تو آپ متین طور پر اوست کا نام لے کر نہیں کہتے تھے کہ فلاں شخص یہ کیوں کہتا ہے؟ بلکہ یوں کہتے تھے کہ لوگ ایسا کیوں کہتے ہیں؟ آپ کا یہ قاعدہ تھا کہ کسی کے منہ پر ایسی باتیں نہیں کہتے تھے جو اس کو ناگوار ہوں ایک بار ایک شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا جس کے ہم پر زبرد و جبر تھے آپ نے اس کو پسند نہیں

لہ بخاری کتاب الادب باب ما قبل فی ذی الوجہین ۱۷۰ وادو کتاب الادب باب فی ذی الوجہین ۱۷۱ ترمذی ابواب البر وادبہ باب ما جاء فی الخبائث والغش،

کیا لیکن جب وہ چلا گیا تو لوگوں سے فرمایا کہ اس سے کہہ دو کہ ان دھبوں کو دھو ڈالے،
 آپ کے کان میں جب کوئی شخص جھک کے بات کہنا چاہتا تھا، تو جب تک وہ
 خود اپنا سر نہ ہٹائے آپ اپنا نہیں ہٹاتے تھے، اسی طرح جب کوئی شخص آپ کا ہاتھ
 پکڑ لیتا تھا تو جب تک وہ خود آپ کا ہاتھ نہ چھوڑ دے، آپ خود اس سے اپنا ہاتھ
 نہیں پھراتے تھے !

۱۰ ابو داؤد کتاب الادب باب فی حسن العترة



آداب معاشرت

پیغمبرانہ حیثیت کے علاوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت ایک شفیق باپ کی بھی تھی اور آپ نے خود ایک حدیث میں اپنی اس حیثیت کو واضح کر دیا اور فرمایا کہ میں بمنزلہ باپ کے تم لوگوں کو تعلیم دیتا ہوں۔

اور اس حیثیت سے آپ نے اُٹھنے بیٹھنے، چلنے پھرنے، کھانے پینے اور ملنے جلنے غرض معاشرتی زندگی کے تمام جزئیات کی تعلیم دی، اور اس جامعیت کے ساتھ دی کہ خود کفار نے ان الفاظ میں اس کا اعتراف کیا،

تمہارے پیغمبر نے تمکو ہر چیز کی تعلیم دی یہاں تک کہ بول و براز کا طریقہ بھی بتا دیا،

آپ کی اخلاقی تعلیمات کا یہ حصہ صرف آداب معاشرت سے تعلق رکھتا ہے، اور احادیث کے تتبع و استقراء سے ان آداب کو حسب ذیل عنوانات میں محدود کیا جاسکتا ہے۔

آداب طہارت و نظافت | طہارت و نظافت کی سب سے زیادہ جامع تعلیم آپ نے ان الفاظ میں دی ہے،

دس چیزیں فطرت سے ہیں، تو پنجہ ترشوانا، دڑھی بڑھانا، مسواک کرنا، ناک میں

پانی ڈالنا، ناخن ترشوانا، انگلیوں کے درمیان کی میں کھیل کودھونا، بغل کے بال منڈوانا،

۱۔ ابو داؤد کتاب الطہارۃ باب کراہیۃ استقبال القبلة عند قضاء الحاجة ۲۔ مسلم کتاب الطہارۃ باب الاستطاف

موتے زیر نات کو صاف کرنا، پانی سے استنجا کرنا، راوی کو دسویں چہرہ بھول گئی لیکن
وہ غائباً غارہ کرنا ہو گئی!

بعض روایتوں میں غتہ بھی انہی میں داخل ہے،
ان کے علاوہ طہارت و نظافت کی اور صورتیں بھی ہیں جن کی آپ نے تعلیم
دی اور فرمایا،

جب تم میں کوئی شخص سو کر اٹھے تو حیب تک اپنے ہاتھ کو تین بار نہ دھوئے اسکو
۔ رہتے میں نہ ڈالے، کیونکہ سونے میں معلوم نہیں کہ اس کا ہاتھ کس جگہ پڑا تھا،
۔ تم میں کوئی شخص مٹھے ہوئے پانی میں پیشاب کر کے پھر ہمیں غسل نہ کرتے
تم میں کوئی شخص مٹھے ہوئے پانی میں غسل جنابت نہ کرے دیکھ
اوس سے پانی نکال کر غسل کرے،

تم میں سے کوئی شخص اپنے غسلیٰ نہ میں پیشاب کر کے پھر اوس میں نہ نہناٹے،
ہفتے میں ایک دن یعنی جمعہ کو تمام جسم کی طہارت و پاکیزگی کا حکم دیا اور فرمایا
لوگ! جب یہ دن آئے تو غسل کریا کرو، اور ہر شخص کو جو بہتر سے بہتر تیل او
خشبہ میسر ہو اوس کو لگاے،

اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے اس کی یہ وجہ بیان کی ہے، کہ عرب کے لوگ مسجد
پہنمینہ پوش اور خود اپنے ہاتھ سے کام کرنے والے تھے، اون کی مسجد تنگ اور اوس کی

۱۔ مسلم کتاب الطہارۃ باب خصال الفطرۃ، ۲۔ ایضاً باب کراہیۃ غمس المتوضی وغیرہ
بدۃ الملتحکوک فی مجاہد فی الاناء قبل غسلہا ثلاثاً، ۳۔ مسلم کتاب الطہارۃ باب النہی عن البول
فی الماء الداکد، ۴۔ ایضاً باب النہی عن الاعتسال فی الماء الشراکد، ۵۔ ابوداؤد کتاب الطہارۃ
باب فی البول فی المستعم،

چھت پست تھی جو چھپر کی تھی، ایک روز گرم دن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ میں ستر ایک سو تو لوگوں کو پسینہ آیا اور دن کے کپڑوں سے بو پھیلی جس سے سب کو تکلیف ہوئی، آپ نے اس کی ناگواری محسوس کی تو یہ حکم دیا،

جمعہ کے علاوہ عام حالات میں بھی صفائی اور پاکیزگی کا حکم دیا، چنانچہ ایک بار ایک شخص کو پرانگندہ مودیکھا تو فرمایا،

کیا اس کو بال کے ہوا کرنے کا سامان میسر نہیں آتا،

دوسرے شخص کے پید کھیلے کپڑے دیکھے تو ارشاد ہوا،

کیا اس کو پانی نہیں ملتا جس سے وہ اپنے کپڑے کو دھوئے،

عرب میں سب سے زیادہ گندی اور خبیث قوم یہودیوں کی تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو ان کی اس طرز معاشرت کی مخالفت کا حکم دیا اور فرمایا،

خدا پاکیزہ ہے اور پاکیزگی کو پسند کرتا ہے، تو اپنے صحنوں کو پاک صاف

رکھو اور یہود کی مشابہت نہ اختیار کرو،

لیکن اس کے ساتھ اسلام بہت زیادہ ترقی اور عیش پسندی کی بھی تعلیم نہیں دیتا

اور اسی لئے بعض حدیثیں اس کے مخالف بھی آگئی ہیں، مثلاً آپ کے سامنے ایک بار

صحابہ کرام نے دنیوی ساز و سامان کا ذکر کیا تو آپ نے فرمایا،

بچے حال میں رہنا ایمان سے ہے، پچھے حال میں رہنا ایمان سے ہے،

ایک بار حضرت فضالہ بن عیینہ گورنر مصر پرانگندہ مودیکھا کے، ایک شخص نے اس کی

لے ابو داؤد کتاب اللہارۃ باب فی الرخصۃ فی ترک الغسل یوم الحجۃ، ۱۵۰ ایضاً کتاب اللباس باب فی غسل التوب و فی

المخلفان، ۱۵۰ ترمذی کتاب لایستئذان باب ما جاز فی النفاذ،

وجہ پوچھی تو بے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بہت زیادہ عیش پسندی سے منع فرماتے تھے، اولیٰ کے پاؤں میں جو تہ بھی نہ تھا، اوس نے اس کی وجہ پوچھی تو کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہلوگوں کو کبھی کبھی برہنہ پارہنے کا بھی حکم دیتے تھے،

شاہ ولی اللہ صاحب لکھتے ہیں کہ جن حدیثوں میں صاف ستھرے کپڑے پہننے کا حکم ہے، اوس سے مقصود یہ ہے کہ بدوں اور وحشیوں کی عادتوں کو چھوڑ کر صفائی اور ستھرائی اختیار کرنی چاہیئے اور جو حدیثیں اس کے مخالف ہیں اولیٰ سے بہت زیادہ تکلف نہمائش اور فخر و غرور کا روکنا مقصود ہے، اس لئے ان میں کوئی تعاض نہیں،

آداب کل و شرب، (۱) کھانے کے بعد ہاتھ ضرور دھولینا چاہئے، کیونکہ اگر ہاتھیں کھانے کی چکناٹی باقی رہ گئی تو ممکن ہے کہ اوس کی بو یا کر کوئی زہریلا جانور ہاتھ میں کاٹ لے اسی مصلحت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان الفاظ میں بیان فرمایا،

جو شخص سو گیا اور اوس کے ہاتھیں گوشت وغیرہ کی چکناٹی باقی رہ گئی جسکو

اوس نے نہیں دھوا اور اس حالت میں اوس کو کوئی صدمہ پہنچ گیا تو وہ صرف اپنے آپ کو ملامت کرتے،

(۲) کھانے کے بعد پہلے انگلیوں کو خوب چاٹ کر پھر اوس کو رومال سے پوچھ لینا چاہئے، یہ ابو داؤد کی روایت ہے جس میں بہ تصریح منہیل یعنی رومال کا لفظ آیا ہے لیکن صحیح بخاری کی روایت میں یہ لفظ نہیں ہے بلکہ اوس کی روایت میں بہ تصریح مذکور ہے کہ صحابہ کے زمانہ میں رومال کا رواج نہ تھا، بلکہ وہ اپنے ہاتھوں کو اپنے پاؤں اور

۱۔ ابو داؤد اول کتاب التہجد، ۲۔ تہجد اللہ ابوالفتح مطبوعہ مصر ۱۲۱۲ھ، ابو داؤد کتاب الاطعمہ باب فی غسل الید من الطعام ۳۔ ایضاً باب فی المندیل، ۴۔ بخاری کتاب الاطعمہ باب المندیل،

تلوؤں سے پونچھ لیتے تھے، لیکن بہر حال کھانے کے بعد پہلے ہچکیوں کو چاٹ کر ہاتھ کو پونچھ لینا چاہئے،

(۳) کھانے سے پہلے بسم اللہ کر لینا چاہئے، ایک بار آپ کھانا کھا رہے تھے کہ اسی حالت میں ایک لڑکی آئی اور کھانے میں ہاتھ ڈالنا چاہا، لیکن رسول اللہ صلعم نے اس کا ہاتھ پکڑ لیا، اس کے بعد ایک بدو آیا اور اسی طرح کھانے میں ہاتھ ڈالنا چاہا، آپ نے اس کا ہاتھ بھی پکڑ لیا اور فرمایا،

جس کھانے پر خدا کا نام نہیں لیا جاتا شیطان اس کو اپنے لئے جائز کر لیتا ہے۔
(۴) دہانے ہاتھ سے کھانا پینا چاہئے، چنانچہ فرمایا،

تم میں کوئی شخص نہ بائیں ہاتھ سے کھائے نہ بائیں ہاتھ سے پیے کیونکہ بائیں ہاتھ سے شیطان کھاتا پیتا ہے۔

(۵) کھانا برتن کے اوس حصہ سے کھانا چاہئے جو آدمی کے قریب ہو کیونکہ بدھیز کے علاوہ اس سے حرص و آز کا بھی پتہ چلتا ہے، چنانچہ حضرت عمر ابن ابی سلمہؓ کہتے ہیں کہ میں یحییٰ میں رسول اللہ صلعم کے زیر تربیت تھا، اور کھانے میں میرا ہاتھ چپکا کے ہر حصہ میں پڑتا تھا، لیکن آپ نے فرمایا کہ بسم اللہ کرو، اپنے دہانے ہاتھ سے کھاؤ اور پیالہ کے اوس حصہ سے کھاؤ جو تمہارے متصل ہو۔

(۶) کھانا برتن کے کنارے سے کھانا چاہئے، بیچ سے نہیں کھانا چاہئے، کیونکہ اس سے بھی حرص و آز کا پتہ چلتا ہے، اور حرص آدمی کبھی سیر نہیں ہوتا، اور اسی کو آپ نے برکت

سے بخاری کتاب الاطعمہ باب المنہیل،
سے مسلم کتاب الاشربة باب آداب الطعام والشراب واحکامهما،
سے بخاری کتاب الاطعمہ باب التمیمة علی الطعام والاکل بالیسمن،

سے تعبیر کیا ہے، اور فرمایا:-

پیالے کے نیچے سے کھاؤ اور اس کے اوپر سے نہ کھاؤ اس میں برکت ہوگی بلکہ
(۷) اگر کسی کو کسی کے ساتھ کچھ رکھانے کا اتفاق ہو تو اپنے شریک طعام کی اجازت
کے بغیر دو دو کچھ ایک ساتھ نہیں کھانا چاہئے، کیونکہ ایک تو اس سے اون کی حق تلفی ہوگی
دوسرے اس طریقہ سے حرص و آز کا اظہار ہوگا اور ایسی حالت میں اس کو خوب چبا کر
بھی نہیں کھایا جاسکتا، اس لئے طبی حیثیت سے بھی اس میں نقصان ہے، انگور وغیرہ بھی اسی
حکم میں داخل ہیں،

۸۔ اگر چند لوگ ساتھ رہتے ہوں تو کھانا ایک ساتھ کھانا چاہئے، ایک بار صحابہؓ
نے آپ سے شکایت کی کہ ہم لوگ کھاتے ہیں تو سیر نہیں ہوتے فرمایا غالباً تم لوگ الگ
الگ کھاتے ہو صحابہؓ نے کہا ہاں، ارشاد ہوا،

”ایک ساتھ کھاؤ اور خدا کا نام لیکر کھاؤ تو برکت ہوگی۔“

(۹) کھانا یکہ وغیرہ کی ٹیک لگا کر نہیں کھانا چاہئے، اور کھانے میں عیب نہیں
لگنا چاہئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی طریقہ تھا،

(۱۰) اگر ناس میں چند لوگ ہوں اور کھانے پینے کی کوئی چیز دینا ہو تو اس کا سلسلہ
بہ ترتیب دائیں جانب سے شروع ہونا چاہئے، مہذب قوموں کا یہی طریقہ ہے اور عرب
میں بھی اسی کارواج تھا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس مہذب طریقہ کو قائم رکھا
اور ایک صحبت میں جس میں آپ کے دائیں جانب ایک بدو اور بائیں جانب حضرت ابو بکرؓ

رحمہ اللہ ابوداؤد کتاب الاطعمہ باب ماجاء فی الاکل من علی صحفہ ۲۷ ترمذی کتاب الاطعمہ باب ماجاء
فی کراہیۃ الفزاک بین التمرتین ۳۷ ابوداؤد کتاب الاطعمہ باب فی الاجتماع علی الطعام،

بیٹھے ہوئے تھے، جب آپ کے سامنے دودھ کا پیالہ پیش کیا گیا، تو آپ نے اُس کو پی کر
بقیہ حصہ بدو کو دیا اور فرمایا،

”الایمن فالایمن یعنی پہلے دائیں سے پھر دائیں ہے“

(۱۱) کھڑے کھڑے کھانا پینا مناسب نہیں، حضرت انسؓ فرماتے ہیں،

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے کھڑے پانی پینے کی ممانعت فرمائی“

اس پر اون سے سوال کیا گیا کہ کھانے کا کیا حکم ہے؟ بولے کھڑے ہو کر کھانا تو اور بڑا

(۱۲) پانی پیتے وقت برتن میں سانس نہیں لینی چاہئے، کیونکہ ممکن ہے کہ اس حالت

میں ناک یا منہ سے بلغم یا تھوک نکل کر پانی میں پڑ جائے، اور اس سے کراہت پیدا

ہو، اس کے علاوہ منہ یا معدے کے مختلف حالات کا جو اثر تنفس پر پڑتا ہے وہ پانی پر بھی

پڑ سکتا ہے، ان وجوہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

”جب تم میں کوئی پانی پئے تو برتن میں سانس نہ لے“

(۱۳) پانی ٹہر ٹہر کر تین سانس میں پینا چاہئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی طریقہ تھا اور

آپ نے اسکی وجہ بھی بیان فرمادی یعنی یہ کہ

”یہ طریقہ زیادہ گوارا، تشفی بخش اور محفوظ ہے“

ایک حدیث میں ہے کہ آپ نے فرمایا

”ایک بار میں اونٹ کی طرح پانی نہ پیو بلکہ دو یا تین بار میں پیو“

۱۔ بخاری کتاب الاشریہ باب الایمن فی الايمن فی الشرب، ۲۔ مسلم کتاب الاشریہ باب آداب
الطعام والشرب و احکامہما، ۳۔ بخاری کتاب الاشریہ باب لدعی عن النفس فی الاناء ۴۔ مسلم کتاب الاشریہ
باب کد اھیت النفس فی نفس اللہ واستیجاب النفس ثلاثاً خارج الاناء ۵۔ ترمذی کتاب الاشریہ باب
ما جاء فی النفس فی الاناء،

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ طریقہ تہذیب انسانی کے خلاف ہے۔

(۱۴) پانی شکرینے کے دہانے سے نہیں پینا چاہئے، ایک حدیث میں ہے کہ ایک شخص نے اسی طرح شکرینے کے دہانے سے پانی پیا تو اس کے پیٹ میں سانپ چلا گیا، اس موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکی ممانعت فرمائی،

آدابِ نشست و برخاست (۱۵) مجلس میں پہنچنے کے بعد کسی شخص کو اٹھا کر اسکی جگہ نہیں بیٹھنا چاہئے، چنانچہ آپ نے فرمایا:

• "تم میں کوئی شخص اپنے بھائی کو اٹھا کر اسکی جگہ خود نہ بیٹھے۔"

• (۲) بلکہ اگر وہ خود کسی ضرورت سے اٹھ کر چلا جائے تب بھی اس کی جگہ محفوظ رہتی ہے، فرمایا:-

"آدمی اپنی نشستگاہ کا سب سے زیادہ مستحق ہے، اگر وہ کسی ضرورت سے اٹھ جائے

اور پھر واپس آئے تو وہ اپنی نشستگاہ کا مستحق رہتا ہے۔"

(۳) اگر کسی مجلس میں دو شخص باہم مل کر بیٹھے ہوئے ہوں تو اون کی اجازت کے بغیر دونوں کو الگ کرنا جائز نہیں، کیونکہ اکثر دو بے تکلف آدمی اس طرح بیٹھتے ہیں اور بعض اوقات چرا ٹویٹ باتیں کرتے ہیں، اس لئے اون کا الگ کر دینا اون کی وحشت اور کدورت کا سبب ہوتا ہے،

(۴) وسط مجلس میں بھی بیٹھنا نہیں چاہئے، اسی بنا پر جب ایک شخص وسط مجلس

لے بخاری کتاب الاثر باب اختناث الاسقیہ مع فتح الباری، لے ترمذی ابواب الاستیذان باب ماجاء فی کراہیۃ ان یقام الرجل من مجلسہ ثم یجلس فیہ، لے ایضاً باب ماجاء اذا قام الرجل من مجلسہ ثم رجع فهو احق بہ، لے ایضاً باب ماجاء فی کراہیۃ الجاوس بین الرجلین بغیر (وہما)۔

بیٹھا تو حضرت حذیفہؓ نے کہا کہ :-

”جو شخص وسطِ حلقہ میں بیٹھا ہے خداوند تعالیٰ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے لعنت بھیجتا ہے۔“

(۵) اگر کسی نے اپنے بیٹھنے کے لئے اپنے گھر میں کوئی خاص جگہ بنائی ہو اور وہاں فرش

یا تخت وغیرہ بچھایا ہو تو اسکی اجازت کے بغیر وہاں نہیں بیٹھنا چاہئے۔

(۶) ان آداب کی پابندی کے بعد نتیجہ یہ نکلا کہ مجلس میں آدمی جہاں پہنچ جائے وہیں

بیٹھ جانا چاہئے، صحابہ کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں جاتے تھے تو اسطرح بیٹھتے تھے

(۷) امراء و سلاطین کے درباروں میں جیسا کہ سلاطین عجم کے یہاں دستور تھا لوگوں

کو امرار کے ارد گرد نہیں کھڑا رہنا چاہئے، ایک بار حضرت معاویہؓ کی تعظیم کے لئے ایک شخص کھڑے ہو گئے تو انھوں نے کہا کہ بیٹھ جاؤ،

”کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ جس شخص کو یہ پسند ہو کہ لوگ

اُس کے سامنے کھڑے رہیں اوس کو اپنا ٹھکانا جہنم میں بنانا چاہئے۔“

(۸) عام گذرگاہوں میں نہیں بیٹھنا چاہئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس کی ہدایت

فرمائی تو صحابہ کرام نے کہا کہ ہم گھر میں تو بیٹھے نہیں رہ سکتے فرمایا اگر ایسا ہی ہو تو راستہ کا

حق ادا کرتے رہو یعنی نگاہ نیچی رکھو، سلام کا جواب دو، راستے سے تکلیف دہ چیزوں کو ہٹا دینا

(۹) مجلس میں پہنچ کر پہلے سلام کر لینا چاہئے، پھر جب اٹھنے کی نوبت آئے تو

۱۔ ترمذی ابواب الاستیذان باب ما جاء فی کراهیۃ القعود وسط الحلقۃ، ۲۔ ایضاً باب

۳۔ ادب المفرد باب مجلس الدلیل حیث انتفی، ۴۔ ابو داؤد کتاب الادب باب فی قیام الرجل

للرجل، ۵۔ ادب المفرد باب مجالس الصعادات،

اسی طرح سلام کر کے اٹھنا چاہئے،

آداب ملاقات (۱) باہمی ملاقات کے وقت اظہار محبت کے لئے بعض مخصوص نفروں کے کہنے کا رواج تمام قوموں میں تھا، اہل عرب اس موقع پر ”انعم اللہ بک عینا“ اور ”انعم اللہ بک صباحا“ کہتے تھے، امرا و سلاطین کیلئے دوسرے الفاظ تھے، ایرانی ہزار سال بڑی کافورہ کہتے تھے، رسول اللہ صلعم نے اس کے بجائے ”السلام علیکم“ کہنے کی ہدایت فرمائی جو انبیاء کا مستفقہ طریقہ تھا، اور مدینہ میں آنے کے ساتھ آپ نے جو اخلاقی تعلیمات دیں ان کا پیدافقرہ یہ تھا،

”لوگو! باہم سلام کو رواج دو“

ایک حدیث میں اس کا اجتماعی فائدہ بھی بتا دیا اور فرمایا،

”اوس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے، تم لوگ اس وقت تک جنت میں داخل نہ ہو گے جب تک ایمان نہ لاؤ گے، اور جب تک باہم محبت نہ رکھو گے تم ایمان نہ لاؤ گے، کیا میں تم کو ایسی بات بتاؤں کہ جب اوس پر عمل کرو تو باہم محبت کرنے لگو یعنی باہم سلام کرنے کو رواج دو“

سلام کرنے کے لئے شناسا و غیر شناسا کی تخصیص نہیں، مرد و عورت اور بچے کی تفریق نہیں۔ اگر کسی مجلس میں مسلمانوں کے ساتھ غیر مذہب کے لوگ بھی شریک ہوں تو سلام کرنے میں مضائقہ نہیں، ایک بار ایک مجلس میں مسلمانوں کے ساتھ یہودی بھی شریک تھے، رسول اللہ صلعم کا گذر

۱۔ ترمذی کتاب الاستیذان باب التسلیم عند المقام والقعود، ۲۔ ترمذی ابواب الزہد،

۳۔ ترمذی ابواب الاستیذان باب ماجاء فی افشاء السلام علیہ بخاری کتاب الاستیذان باب السلام للمعرفة وغیو بالمعرفة ۴۔ ایضاً باب التسلیم علی العبیان و باب التسلیم الرجال علی النساء والنساء علی الرجال،

دریافت کیا کہ

”ہم میں سے کوئی جب اپنے بھائی یا اپنے دوست سے ملے تو کیا اس کے لئے جھک جائے کیا اس سے پٹ جائے اور اس کا بوسہ لے، کیا اس کا ہاتھ پکڑ کر اس سے مصافحہ کرے؟“

لیکن آپ نے پہلی دونوں باتوں کی اجازت نہیں دی، صرف مصافحہ کرنے کا حکم دیا، تاہم مخصوص حالات میں معافۃ و بوسہ کی بھی اجازت ہے، چنانچہ ایک بار حضرت زید ابن حارثہ مدینہ میں آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر دروازہ کھٹکھٹایا تو آپ ﷺ کی حالت میں اون کی طرف بڑھے، اور گلے سے لگا کر اون کا بوسہ لیا، (۳) ملاقات کے وقت مرحبا یا خوش آمدید کا کہنا بھی مناسب ہے، اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض موقعوں پر یہ الفاظ استعمال فرمائے ہیں،

(۴) ملاقات یا کسی اور کام کے لئے کسی کے گھر جانے کی ضرورت ہو تو صاحب خانہ سے اندر آنے کی اجازت لے لینا چاہئے، اور اجازت لینے کا طریقہ یہ ہے کہ سلام کر کے کہے کہ میں اندر آ سکتا ہوں، اگر تین بار سلام کرنے کے بعد اجازت نہ ملے تو واپس جانا چاہئے، اجازت لینے کی مصلحت یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی کے گھر میں بلا اجازت چلا جائے تو ممکن ہے کہ اس کی نگاہ ایسی چیزوں پر پڑ جائے جس کا دیکھنا صاحب خانہ کو گوارا نہ ہو، اسی لئے اگر کسی کے گھر جانے کا اتفاق ہو تو دروازے کے سامنے نہیں کھڑا ہونا چاہئے، ایک باہر ایک

۱۔ ترمذی ابواب الاستیذان باب ما جاء فی المصافحۃ، ۲۔ ایضاً باب ما جاء فی المعافۃ و القبلۃ، ۳۔ ایضاً باب ما جاء فی مرحبا، ۴۔ ابو داؤد کتاب الاواب باب فی الاستیذان
۵۔ ترمذی ابواب الاستیذان باب ما جاء فی ان الاستیذان ثلاث، ثلاث،

شخص نے رسول اللہ صلیم کے دروازے کے سامنے کھڑے ہو کر اجازت طلب کی تو آپ نے فرمایا کہ دروازہ کے دائیں بائیں کھڑے ہو کر اجازت طلب کرو، کیونکہ اجازت لینے کا مقصد یہ ہے کہ گھر کے اندر نگاہ نہ پڑنے پائے، البتہ اگر کسی شخص کو صاحب خانہ آدمی بھیج کر بلائے اور وہ آدمی کے ساتھ آئے تو اس کو اجازت لینے کی ضرورت نہیں،

آداب گفتگو (۱) گفتگو نہایت وضاحت کے ساتھ ٹھہر ٹھہر کر کرنی چاہئے، حضرت جابر

ابن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ

” رسول اللہ صلیم کی گفتگویں ترتیل و ترسیل پائی جاتی تھی؛“

یعنی آپ ٹھہر ٹھہر کر گفتگو فرماتے تھے، اسی منہوم کو حضرت عائشہؓ اس طرح بیان

کرتی ہیں۔

” رسول اللہ صلیم کا کلام ایک دوسرے سے الگ الگ ہوتا تھا جس کو

سن کر ہر شخص سمجھ لیتا تھا“

” رسول اللہ صلیم گفتگو کرتے تھے تو اگر کوئی چاہتا تو آپ کے ہر لفظ کو سن سکتا تھا“

(۲) گفتگو یا تقریر میں اختصار سے کام لینا چاہئے، ایک بار ایک شخص نے ایک

طویل تقریر کی تو حضرت عمرو بن العاصؓ نے فرمایا کہ اگر وہ میانہ روی سے کام لیتا تو اس کے

لئے بہتر ہوتا، میں نے رسول اللہ صلیم سے سنا ہے کہ

” مجھ کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ گفتگو میں اختصار کروں، کیونکہ اختصار بہتر ہے۔“

(۳) گفتگو اور تقریر کو تصنع و تکلف سے خالی ہونا چاہئے، اکثر واعظوں کا دستور

۱۔ ابو داؤد کتاب الادب باب فی الاستیذان ۲۔ ایضاً باب فی الرجل یدعی ایکون ذلک
۳۔ ایضاً باب الہدی فی الکلام ۴۔ ابو داؤد کتاب العلم باب فی سرد الحدیث،

کہ خرد بہا بات یا جاہ و شہرت یا لوگوں پر اثر ڈالنے کے لئے مسیح مقنی تقریر کرتے ہیں اور
اور تکلف و تصنع سے کام لیتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان طریقوں کو ناپسند کیا اور فرمایا،
”خدا اوس بلیغ آدمی کو مغفوض رکھتا ہے جو اپنی زبان کو اس طرح توڑتا

مڑتا ہے، جس طرح میل گھاس کھانے میں اپنی زبان کو توڑتا مڑتا ہو۔“

”جو شخص اسلوب بیان کو اس لئے اودلتا بدلتا ہو کہ اوس کے ذریعہ سے لوگوں

کو اپنا گرویدہ بنائے خدا قیامت کے دن اس کی توبہ اور اس کے فدیہ کو نہیں قبول کرے گا۔“

۴) نماز عشا کے بعد بات چیت نہیں کرنی چاہئے، اہل عرب کا دستور تھا کہ چاند

راتوں میں کھاپی کر فانغ ہوتے تھے تو کسی کھلے مقام میں بیٹھ کر باہم قصہ گوئی یا دل بہلاؤ

کی باتیں کرتے تھے، جس کا اصطلاحی نام مسامرہ تھا، آپ نے اسکی ممانعت فرمائی،

۵) اگر تین شخص ایک صحبت میں ہوں تو ایک سے الگ ہو کر دو شخصوں کو باہم سرگوشی

نہیں کرنی چاہئے، اور حدیث میں آپ نے اس کی یہ وجہ بیان فرمائی ہو کہ اس سے اسکو

رنج ہوگا، کیونکہ اولاً تو اوس کے دل میں یہ بدگمانی پیدا ہوگی کہ یہ گفتگو میرے ہی متعلق ہو رہی

ہے، دوسرے وہ یہ سمجھے گا کہ مجھ کو گفتگو سے اس لئے الگ کھا گیا ہو کہ میں گفتگو کے قابل نہیں،

آدابِ خواب | ۱) نماز عشا سے پہلے نہیں سونا چاہئے، اور اسکے بعد بات چیت نہیں کرنا چاہئے،

۲) سونے سے پہلے وضو کر لینا چاہئے پھر دائیں پہلو پر لیٹنا چاہئے، اس میں بہت سے

جسمانی اور روحانی فائدے ہیں،

۱۰ ابو داؤد کتاب الادب باب ما جاء فی العشاء فی الکلام،

۱۱ ایضاً باب النہی عن السہم بعد العشاء ایضاً باب فی التناجی،

۱۲ ایضاً باب النہی عن السہم بعد العشاء،

(۳) سونے سے پہلے بستر کو جھاڑ لینا چاہئے تاکہ گرد و غبار یا اور کوئی موزی جانور بستر پر نہ رہنے پائے،

(۴) پیٹ کے بل نہیں سونا چاہئے، ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک صحابی کو اسی طرح سوتے ہوئے دیکھا تو فرمایا سونے کا یہ طریقہ خدا کو ناپسند ہے،

(۵) ایسی کھلی ہوئی چھت پر نہیں سونا چاہئے جس پر جالی یا منڈیر نہ ہو کیونکہ ایسی حالت میں زمین پر گر جانے کا خوف ہے،

(۶) ایک پاؤں کو اٹھا کر اس پر دوسرے پاؤں کو رکھ کر نہیں سونا چاہئے، کیونکہ عرب کے لوگ زیادہ تر تہ بند باندھتے تھے، اس لئے اس حالت میں کشفِ عورت کا احتمال تھا،
(۷) سوتے وقت دروازہ بند کر لینا چاہئے، کھانے پینے کے برتن کو ڈھانک دینا چاہئے، چراغ اور آگ کو بجھا دینا چاہئے، کیونکہ عرب میں لوگ مٹی کے دیئے جلاتے تھے اس لئے چوہے جلتی ہوئی بتیوں کو اٹھالے جاتے تھے اور اس حالت میں گھر میں آگ لگ جانے کا اندیشہ تھا، ایک بار مدینہ کے ایک گھر میں آگ لگ گئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس کا تذکرہ ہوا تو فرمایا آگ تمہاری دشمن ہے، اس لئے جب سو تو اسکو بجھا دیا کرؤ،

چلنے پھرنے کے آداب | (۱) آدمی کو ہمیشہ جوتا پہن کر چلنا چاہئے، ایک پاؤں میں جوتا پہن کر اور دوسرے کو برہنہ رکھ کر نہیں چلنا چاہئے چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے،

۱۔ ابوداؤد کتاب الادب باب ما یقال عند النوم، ۲۔ ایضاً باب فی الرجل ینطح علی بطنہ
۳۔ ایضاً باب فی النوم علی سطح غیر محج، ۴۔ ترمذی ابواب الاستیذان بالاجاء فی کراہیۃ ذالک
۵۔ بخاری کتاب الاستیذان باب لا یرکب النار فی البیت عند النوم و باب غلاق الابواب باللیل،

”تم میں کوئی شخص ایک جوتہ پہن کر نہ چلے، یا دونوں پاؤں میں جوتا پہنے یا دونوں کو برہنہ رکھے۔“

اولاً تو یہ تہذیب و شایستگی کے خلاف ہی، دوسرے یہ کہ جوتا یا موزہ اس لئے پہنا جاتا ہے کہ پاؤں کاٹے، کنگڑا پتھر، نجاست اور گرد و غبار سے محفوظ رہیں، اور ایک پاؤں میں جوتا پہن کر چلنے سے مقصد حاصل نہ ہوگا، اور دوسرا پاؤں ان چیزوں سے محفوظ نہ ہوگا، تیسرے یہ کہ اس حالت میں جسم کا توازن قائم نہ رہ سکے گا، اور آدمی ٹھوکر کھا کر گر پڑے گا، (۲) راستہ میں مردوں اور عورتوں کو مل جل کر نہیں چلنا چاہئے۔

متفرق آداب، انسان کی بعض جسمانی حالتیں ادب و تہذیب کے خلاف ہوتی ہیں مثلاً جہائی لینے میں انسان کا منہ کھل جاتا ہو، اور چہرے کی ہیئت بدل کر ایک مضحکہ انگیز شکل بن جاتی ہے، اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بدنمائی کے دور کرنے کے لئے مختلف آداب مقرر فرمائے مثلاً جہائی کی نسبت فرمایا،

(۱) ”جب تم کسی کو جہائی آئے تو جہاں تک ممکن ہو اس کو روکے اور

باہر نہ کہے، کیونکہ یہ شیطان کا کام ہے جس سے وہ ہنستا ہے۔“

بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز میں خاص طور پر جہائی کو روکنا چاہئے،

(۲) اگر جہائی کو نہ روک سکے تو کم از کم اپنے منہ پر ہاتھ رکھ لے،

(۳) چھینکنے کے وقت منہ کو ہاتھ یا کپڑے سے ڈھانک لینا چاہئے، تاکہ چھینک

کی آواز پست ہو جائے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی طریقہ تھا۔

۱۵ ابو داؤد کتاب لباس باب فی الانتعال، ۱۶ ابو داؤد کتاب الادب باب فی مشی النساء فی الطریق
۱۷ ایضاً باب ماجاء فی الثناوب، ۱۸ ایضاً باب فی العطاس،

۳، چھینکنے کے بعد چھینکنے والے کو الحمد للہ اور دوسرے لوگوں کو اس کے جواب میں یرحمکم اللہ کہنا چاہیے^۱

ان صورتوں کے علاوہ تہذیب و وقار کی سینکڑوں صورتیں ہیں جن کا استقصا نہیں کیا جاسکتا، اسلئے شریعت نے تمام حالات میں عمدہ اور معتدل روش کے اختیار کرنے کا حکم دیا ہے اور اسی کی تعبیر مختلف الفاظ سے کی ہے، چنانچہ رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ،
 ”عمدہ روش، وقار اور میانہ روی نبوت کے ۲۴ اجزاء میں سے ایک جزو ہے“^۲
 ”عمدہ روش، عمدہ طریقہ، اور میانہ روی نبوت کے ستر اجزاء میں سے ایک جزو ہے“^۳

۱۔ ابو داؤد کتاب الادب باب ما جاء فی تشمیت العاطس، ۲۔ ترمذی ابواب البر والسنة باب ما جاء فی التانی والجملة، ۳۔ ابی لفر باب الہدی والسمت الحسن،



بکرام و فضائل

یعنی

زاهدانہ اخلاق

یہ آداب و اخلاق اجتماعی اور معاشرتی حیثیت رکھتے ہیں، لیکن ان کے علاوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چند انفرادی اخلاق کی تعلیم بھی دی ہے، جن کو ہمارے محدثین نے ایک نقل کتاب میں جس کو وہ کتاب الزہد و الرقاق کے نام سے موسوم کرتے ہیں بیان کیا ہے، یہی اخلاق ہیں جو مسلمانوں کی اخلاقی تاریخ میں صوفیہ کرام اور زہد پیشہ اشخاص کی فیضیت کا معیار قرار دئے گئے ہیں، اور انہی کو ان بزرگوں نے اخلاقی کتابوں میں پھیل کر لکھا ہے، لیکن ان اخلاق کے ساتھ محدثین کرام نے کتاب الزہد و الرقاق میں اور بھی بہت سی باتیں جمع کر دی ہیں جن سے انسان کے دل میں خیریت الہی اور کریمیت کی ترغیب پیدا ہوتی ہے، مثلاً:-

(۱) ان کا بڑا حصہ تو واقعاتِ قیامت حشر و نشر، دوزخ و جنت اور حور و قصور

سے تعلق رکھتا ہے،

(۲) ایک حصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، صحابہ کرام اور اصحابِ صفہ کی معیشت اور ان کے

فقر و فاقہ سے متعلق ہے،

(۳) ایک حصہ اجتماعی اخلاق پر مشتمل ہے، مثلاً پڑوسیوں کے ساتھ سلوک کرنا، جو چیز اپنے لئے پسند کرنا وہی دوسروں کے لئے بھی پسند کرنا، غیر ضروری چیزوں کو چھوڑ دینا، اقربا کی مالی امداد کرنا، صدقہ دینا، ظلم پر صبر کرنا، ریا و سمعہ سے بچنا، لوگوں کی مداحی نہ کرنا، زبان کو قابو میں رکھنا، بھوکے اور پیاسے مسلمانوں کو کھلانا پلانا اور ننگے مسلمانوں کو کپڑا پہنانا، تواضع اور نرم خوئی اختیار کرنا، غلاموں اور ضعیفوں کے ساتھ لطف و احسان پیش آنا، لیکن ہمارے محدثین نے ان کو کتاب الزہد والرقاۃ میں ایک تو اس لئے درج کیا، کہ ان اخلاق سے رفعت، تمکنت، اور قوت کا اظہار نہیں ہوتا، اور ان میں جاہ طلبی اور شہرت پرستی کا شائبہ موجود نہیں، بلکہ ان سے ایثار، بسکینیت اور نرمی کا اظہار ہوتا ہے، اس لئے اس قسم کے محاسن اخلاق زہد، پیشہ اشخاص کے لئے زیادہ موزوں ہیں، دوسرے یہ کہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو واعظانہ اور زہدانہ رنگ میں بیان کیا ہے، مثلاً آپ نے ایک بار صحابہ کرام سے پوچھا کہ تم جانتے ہو کہ مفلس کون ہے؟ صحابہؓ نے کہا کہ مفلس وہ ہے جس کے پاس روپیہ اور سامان نہ ہو، ارشاد ہوا میری اُمت میں مفلس وہ ہے جو قیامت کے دن نماز، روزہ اور زکوٰۃ کو لے کر آئے گا، لیکن اُسی کے ساتھ اس نے کسی کو گالی دی ہو، کسی پر اتہام لگایا ہو، کسی کا مال کھایا ہو، کسی کا خون بہایا ہو، کسی کو مارا ہے، تو ان میں سے ہر ایک اُسکے بدلے میں اس کی نیکیوں کو لے لیگا، لیکن اگر اس کی نیکیاں ختم ہو گئیں اور ان جرائم کا پورا بدلہ نہ ہو سکا، تو ان لوگوں کے گناہ لے کر اس پر ڈال دیے جائیں گے، پھر وہ آگ میں ڈال دیا جائیگا، (۴) ان موثر باتوں کے ساتھ کچھ حدیثیں ایسی بھی ہیں جن کو سبلی اور انفرادی اخلاق

سے تعلق ہے، مثلاً:-

”کھیتی باڑی نہ کرو جس سے تمہارے دل میں دنیوی ترغیب پیدا ہو،“
 ”آدمی کا حق صرف چند چیزوں میں ہو، رہنے کے لئے ایک گھر ہر پوشی کیلئے
 ایک کپڑا کھانے کے لئے خشک روٹی اور پانی“

”اگر تم لوگ خدا پر پوری طرح توکل کرتے، تو تم کو اسی طرح روزی ملتی
 جیسے چڑیوں کو ملتی ہو، کہ صبح کو بھوکا جاتی ہیں اور شام کو شکم سیر ہو کر آتی ہیں۔“
 ”میرے دوستوں میں سب سے زیادہ قابلِ رشک وہ مسلمان ہو جس کے اپنی مثال
 اور دولت و مال نہ ہوں اور لوگوں میں گناہ ہو اور انجلیوں سے اسکی طرف
 اشارہ نہ کیا جائے، اور اسکی روزی تھوڑی ہو جس پر وہ صبر کرے۔“
 ”جو شخص اسلام لایا اور بعدِ رسدِ حق روزی پائی اور خدا نے اُس کو عتقا
 دی وہ کامیاب ہوا۔“

”جب خدا کسی قوم سے محبت کرتا ہو تو اس کو مصیبت میں مبتلا کر دیتا ہو تو
 جو شخص مصیبت پر راضی ہوا اس سے خدا بھی راضی ہوتا ہو، اور جس شخص نے اس سے
 کراہت ظاہر کی خدا بھی اس سے ناراض ہو جاتا ہو۔“
 ”دنیا میں اس طرح رہو جیسے مسافر رہتا ہو۔“

”اگر خدا کے نزدیک، دنیا کی وقعت مجھ کے پر کے برابر بھی ہوتی تو کافر کا لٹکا
 ایک گھونٹ پانی بھی نہ پلاتا۔“

لیکن اولاً تو اس قسم کی اخلاقی تعلیمات پیغمبرانہ تعلیم کا لازمی جز ہیں، دوسرے

وہ اسلام کی ابتدائی تاریخ سے نہایت گہرا تعلق رکھتی ہیں، کیونکہ مدینہ میں مسلمانوں کی تقسیم دو مختلف گروہوں میں ہو گئی تھی، ایک گروہ تو انصار کا تھا جو صاحبِ جائداد، صاحبِ مال، صاحبِ اقتدار اور صاحبِ جاہ تھا، اور دوسرا گروہ مہاجرین کا تھا جو گھر سے بالکل بے سروسامانی کی حالت میں نکلا تھا، اور مدینہ میں پہنچ کر انصار کا دستِ گہر ہو گیا تھا، اور ان میں اصحابِ صفہ کی زندگی اور بھی زیادہ بے سروسامانی کے ساتھ گزرتی تھی، اس بنا پر انصار کے مقابل میں مہاجرین کو اپنی حیثیت نہایت حقیر نظر آتی تھی، اور وہ مال و جائداد کو نہ صرف دنیوی حیثیت سے بلکہ مذہبی اور اخلاقی حیثیت سے بھی ایک قابلِ رشک چیز سمجھتے تھے، چنانچہ ایک حدیث میں ہے کہ جب آپ مدینہ تشریف لائے تو مہاجرین نے آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ہم جس قوم کے ہمان ہوئے ہیں ہم نے اس سے زیادہ فیاض اور اس سے زیادہ ہمدرد کسی قوم کو نہیں دیکھا، وہ خود محنت کرتی ہے اور محنت کے ثمرے میں ہم کو شریک کر لیتی ہے، ہم کو خوف ہے کہ آخرت کا کل ثواب وہی نہ چاٹ کر لے لے،

ایک اور حدیث میں ہے کہ فقرائے مہاجرین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ! آخرت کے تمام درجے اور تمام نعمتوں کو دولت مند لوگ لے لے کر لیں گے، کیونکہ جس طرح ہم نماز پڑھتے ہیں، وہ بھی اسی طرح نماز پڑھتے ہیں، جس طرح ہم جہاد کرتے ہیں وہ بھی اسی طرح جہاد کرتے ہیں، لیکن اون کو مزید فضیلت یہ حاصل ہے کہ وہ فاضل مال کو خدا کی راہ میں صرف کرتے ہیں، اور ہمارے پاس اس مقصد کے لئے مال نہیں،

اس بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان غریبوں کی تسلیں و توشی کے لئے اون کے اخروی درجہ کی حقیقی بلندی ظاہر فرمائی، فرمایا :-

” فقرے ہمارے دولت مندوں سے پانچ سو برس پہلے جنت میں داخل ہو گئے۔“

ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سے ایک شخص گزرے، ایک بزرگ آپ کے پاس بیٹھ بیٹھ ہوئے تھے، آپ نے اون سے پوچھا کہ ان کی نسبت تمہاری کیا رائے ہے؟ بولے یہ بہت بڑے شریف آدمی ہیں اگر وہ کسی کے یہاں نکاح کا پیغام دین تو خدا کی قسم نکاح کرنے کے قابل ہیں، اگر کسی کی سفارش کریں تو اس کے مستحق ہیں کہ ان کی سفارش قبول کی جائے، اس کے بعد اصحاب صفہ میں سے ایک بزرگ گزرے اور آپ نے ان کی نسبت بھی اون کی رائے طلب کی، بولے یہ تو فقرے مسکین میں سے ہیں اگر کہیں نکاح کا پیغام دین تو نکاح کرنے کے قابل نہیں، اگر کسی کی سفارش کریں تو وہ سفارش نہ قبول کی جائے اور اگر بات کریں تو کوئی ان کی بات نہ سنے آپ نے یہ منکر فرمایا کہ سطح زمین پر جو کچھ ہے یہ اون سب سے بہتر ہیں،

یہی حدیثیں ہیں جن سے محدثین نے فقر و فاقہ کی فضیلت پر استدلال کیا ہے، اور اسی سلسلہ میں ابتدا سے ہجرت کی فقرانہ زندگی اور صحابہ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی غربت و افلاس کے متعلق حدیثیں درج کی ہیں، لیکن ان سے فقر و فاقہ کی تعلیم دینا مقصود نہ تھا، بلکہ اسلامی سوسائٹی میں ایک گروہ کے وقار کا قائم رکھنا مقصود تھا، لیکن اس فقرانہ زندگی کے وقار کے قائم رکھنے کے لئے اور بھی چند اخلاقی تعلیمات کے دینے کی ضرورت تھی، چنانچہ آپ نے فقر اور کو یہ تعلیم دی،

” دولت مندی سامان دنیوی کا نام نہیں بلکہ دولت مندی نام ہر دل کی بے نیازی“

”تم میں سے جب کوئی ایسے شخص کو دیکھے جو مالی اور جسمانی حیثیت سے تم سے

بہتر ہو تو اسی حالت میں ایسے شخص کو بھی دیکھ لے جو اس سے کم درجہ کا ہو۔“

”جس بندے نے گداگری کا دروازہ کھولا اس پر تجبہ کی کا دروازہ کھل گیا۔“

ترمذی نے اخیر حدیث کو کتاب الزہد میں درج کیا ہے، لیکن گداگری کی ممانعت کے متعلق اور بھی حدیثیں ہیں جن کو بخاری اور مسلم نے کتاب الزکوٰۃ میں بیان کیا ہے مثلاً

”اگر تم میں کوئی شخص اپنی رسی لے کر اپنی پیٹھ پر لکڑی کا ایک گٹھرا دو کر لائے،

اور اس کو فروخت کرے جس سے خدا اس کی عزت و آبرو کو محفوظ کرے تو یہ

اُس کے لئے اس سے بہتر ہے کہ وہ لوگوں سے سوال کرے، معلوم نہیں کہ وہ اسکو

دیتے بھی ہیں یا نہیں۔“

”جو شخص برابر لوگوں سے مانگتا رہتا ہے، وہ قیامت کے دن اس حال

میں آئے گا کہ اُس کے چہرے پر گشت کا ایک ٹکڑا بھی نہ ہوگا یعنی آبرو باختہ ہوگا۔“

”جو شخص مال جمع کرنے کے لئے سوال کرتا ہے، وہ آگ کی چنگاری کا سوال

کرتا ہے۔“

ان تعلیمات کے مطابق اعانت کے مستحق وہ آبرو باختہ اور پیشہ ورفقا نہیں جو

ہر ایک کے دروازہ پر بھیک مانگتے پھرتے ہیں، بلکہ اسانت کے حقیقی سختی وہ

حاجت مند ہیں جن کے پاس مال و دولت تو نہیں ہے، لیکن وہ نہ لوگوں سے سوال

کرتے اور نہ اپنی احتیاج کو ظاہر ہونے دیتے، چنانچہ فرمایا:۔

”مسکین وہ نہیں ہیں جو پھر پھر کر بھیک مانگتا ہو، اور دو ایک تھے اور دیکھا

کچھ رے کر دایں جاتا ہی..... بلکہ مسکین وہ ہے جس کے پاس دولت تو نہیں

ہے لیکن لوگوں کو اس کی غیبت معلوم بھی نہیں ہوتی کہ اس پر صدقہ کریں اور نہ وہ لوگوں سے کچھ مانگتا۔

لیکن اس قسم کے خود امداد محتاجوں اور مسکینوں کی مالی امداد بہر حال فرض تھی، اس لئے اسلام نے زکوٰۃ کے فرض ہونے سے پہلے اون کی اعانت کے لئے ایک مستقل مالی نظام قائم کیا جس کے روسے دولت مندوں کے لئے زائد از ضرورت مال کا جمع کرنا منع تھا، اور ان کو یہ حکم تھا کہ اپنی ضرورت سے جو مال بچ جائے اس کو محتاجوں کی اعانت و امداد اور اسلام کی تقویت میں صرف کریں چنانچہ قرآن مجید کی اس آیت میں

وَيْسَاءُ لِبَنَاتٍ مَّا ذَا يَنْفِقُونَ

قل العفوہ

(بقدرہ - ۲۴)

بعض محدثین کے نزدیک یہی حکم ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خالی ان بیٹوں میں دولت مندوں کو اسی حکم پر عمل کرنے کی ترغیب دی ہے،

”آدم کا بیٹا کہتا ہے کہ میرا مال، میرا مال، حالانکہ تمہارا مال صرف وہی ہے، جس کو

تم نے صدقہ کرنے یا کھانے پینے میں صرف کر دیا۔“

”اے آدم کے بیٹے اگر تم زائد از ضرورت مال کو صرف کر دو تو وہ تمہارے

لئے بہتر ہے، اور اگر اس کو ردک لو تو وہ تمہارے لئے برا ہے، البتہ اگر سدر من کیلئے

مال کو اپنے پاس رکھ چھوڑو تو یہ کوئی قابل ملامت فعل نہیں، اور سب سے پہلے اون

لوگوں سے ابتدا کرو جو تمہارے زیر کفالت ہیں، اور اوپر کا ہاتھ نیچے کے ہاتھ سے بہتر ہے

(یعنی دینا لینے سے بہتر ہے)

لیکن ان حدیثوں کو مال و دولت کی تحیّر سے کوئی تعلق نہیں ہے، بلکہ ان کا مقصد اخلاقی اصول پر ایک ایسا مالی نظام قائم کرنا ہے، جس کے ذریعہ سے تمام فقر اور مسکین کی امداد ہو سکے، البتہ بعض حدیثوں میں آپ نے خود مال و دولت کو ایک فتنہ قرار دیا، ”ہر اُمت کے لئے ایک فتنہ ہے، اور میری اُمت کا فتنہ مال ہو“

لیکن اس سے بھی نفس مال و دولت کی مذمت مقصود نہیں بلکہ اس اخلاقی انقلاب کی رک تھام مقصود ہے جو مالی ترقی کے زمانہ میں رشک و منافست اور بغض و عداوت کے قالب میں ظاہر ہوتا ہے، اس لئے جس طرح پہلی حدیثیں اسلام کے ابتدائی زمانہ سے تعلق رکھتی ہیں، اویسی طرح اس قسم کی حدیثیں اسلام کے آخری دور یعنی دورِ ترقی سے تعلق رکھتی ہیں، چنانچہ صحیح مسلم کتاب الزہد میں ہے کہ ایک بار آپ نے صحابہ کی طرف خطاب کر کے کہا کہ جب روم و ایران کے ملک تمھارے لئے فتح ہو جائیں گے تو اس وقت تم کس قسم کی قوم ہو گے؟ حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے جواب دیا کہ ہم ویسے ہی ہونگے، جیسا کہ ہم کو خدا نے حکم دیا ہے، فرمایا، ”نہیں تم میں رشک پیدا ہوگا، پھر باہم حسد کر دگے، پھر ایک دوسرے سے علیحدگی اختیار کر دگے، اس کے بعد باہم دشمنی کرنے لگد گے، یعنی پہلے تو ہر شخص چاہے گا کہ مال و دولت کو خود میٹ لے، دوسرا نہ لینے پائے، اس کا نام منافست ہے، اور یہ حسد کا پہلا زینہ ہے، اس کے بعد باہم حسد کا آغاز ہوگا، اور ہر شخص چاہے گا کہ دوسرے کی دولت کو زوال ہو، اس سے عداوت کی ابتدا ہوگی، لیکن اس کے آغاز میں کچھ نہ کچھ دوستانہ تعلقات باقی رہیں گے، پھر علانیہ دشمنی شروع ہو جائیگی، اور باہم لڑائی چھڑ جائیگی۔“

اس تشریح کے مطابق یہ زہدانہ اخلاقی تعلیم اس اجتماعی اخلاقی تعلیم کی صورت میں

بدل جاتی ہے:-

لا تباغضوا ولا تحاسدوا
 نہ باہم ایک دوسرے سے بغض رکھو نہ باہم
 ولا تدابروا کو فوا عباد اللہ
 حد کرو، نہ ایک دوسرے سے الگ ہو جاؤ
 اخوانا، بلکہ خدا کے بندے اور بھائی بھائی بن جاؤ،

آپ نے دوسری حدیثوں میں بھی صحابہ کرام کو اسی اخلاقی خطرے سے بچنے کی ہدایت فرمائی ہے، چنانچہ ایک بار جب حضرت ابو عبیدہ بن جراحؓ بحرین کا جزیہ لے کر گئے، اور انصاف کو ان کے آنے کی خبر ہوئی تو آپ کے ساتھ نماز فجر میں شریک ہوئے، اور جب آپ خانہ سے فارغ ہو کر پلٹے تو آپ سے اس مال کے تقسیم کرنے کا سوال کیا، آپ اون کی طرف دیکھ کر مسکرائے اور فرمایا کہ ”میں سمجھتا ہوں کہ تمکو ابو عبیدہ کے آنے کی خبر ہو گئی، اور تمکو معلوم ہو گیا کہ وہ کچھ لائے ہیں،“ انہما رتے کہا ”ہاں یا رسول اللہ“، فرمایا ”مجھے تمہارے لئے فقر کا کوئی ڈر نہیں، صرف یہ ڈر ہے کہ دینا تمہارے لئے کشادہ ہو جائے، جیسا کہ گذشتہ قیام پر کشادہ ہو گئی تھی، اور تم اس کے لئے باہم رشتہ و منافست کرنے لگو جیسا کہ گذشتہ لوگوں نے کیا تھا، اور وہ تمکو دین سے برگشتہ کر دے جیسا کہ اس نے اگلے لوگوں کو دین سے برگشتہ کر دیا تھا،“ ایک حدیث میں ہے کہ آپ نے فرمایا کہ ”مجھکو زمین کے خزانے کی کنجیاں دی گئی ہیں، خدا کی قسم مجھ کو تمہاری نسبت یہ خوف نہیں ہو کہ میرے بعد شرک کرو گے، صرف یہ خوف ہو کہ اس خزانے کے متعلق باہم رشتہ و منافست کرو گے“

عہد رسالت اور عہد خلافت کے بعد جب دنیوی اغراض کے لئے خود مسلمانوں کے درمیان خانہ جنگیوں کا سلسلہ شروع ہوا تو ہر شخص کو صاف نظر آ گیا کہ ان زاپہانہ اخلاق کی تعلیم انہی اجتماعی خطرات سے بچنے کے لئے دی گئی تھی، چنانچہ حضرت عبداللہ بن ربیعؓ نے

جو بنو امیہ کے ساتھ برسرِ جنگ تھے، مکہ میں ایک خطبہ دیا جس میں فرمایا کہ ”لوگو! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ اگر انسان کو سونے سے بھرا ہوا ایک میدان دیدیا جائے تو وہ اسی قسم کے دوسرے میدان کا خواہشمند ہوگا، اور جب یہ دوسرا میدان بھی دیدیا جائے تو تیسرے کا طلبگار ہوگا، انسان کے پیٹ کو صرف مٹی ہی بھر سکتی ہو،“ اولن کی اس تقریر کا مقصد یہ تھا کہ اس وقت خانہ جنگی کا جو سلسلہ قائم ہے، وہ صرف مالی حرص و آرزو کا نتیجہ ہے، اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس اخلاقی تعلیم کی پابندی کیجاتی تو یہ خونریزیاں نہ ہوتیں،



معاملاتی اخلاق

متعدد محاسن اخلاق ایسے ہیں جو خصوصیت کے ساتھ معاملات کیساتھ تعلق رکھتے ہیں، لیکن بہت کم لوگ ہیں جو معاملات میں اُن کی پابندی کرتے ہیں، اسی بنا پر ابن خلدون نے مقدمہ تاریخ میں لکھا ہے کہ تاجروں کی اخلاقی حالت شرفاء اور بادشاہوں کی اخلاقی حالت سے بہت ہوتی ہے، اسی لئے رؤساء تجارت کرنا پسند نہیں کرتے، لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تجارت اور اہل بیتہ کو جن محاسن اخلاق کی تعلیم دی ہے، اُن کی پابندی سے تجارت اور حرفت کسی طبقہ کے لئے موجب ننگ و عار نہیں رہتی، چنانچہ ان محاسن اخلاق کی تفصیل حسب ذیل ہے:-

۱، انسان کو داد و ستد اور تجارتی معاملات میں سخت گیر اور جرز رس نہیں ہونا چاہئے، چنانچہ فرمایا:-

”خدا اوس شخص پر رحم کرے جو بیع و شرا اور تقاضے میں نرمی اختیار کرتا ہو“

حافظ ابن حجر اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں، کہ ”آپ نے اس حدیث کے ذریعہ سے معاملات میں نرمی اختیار کرنے، بلند اخلاقی سے کام لینے، بخل کے چھوڑ دینے کی ترغیب دی ہے، اور اس بات پر آمادہ کیا ہے کہ مطاببات میں لوگوں کو تنگ نہ کیا جائے اور اُن سے صرف زائد از ضرورت مال لیا جائے، لیکن اسی کے ساتھ دلیتمند شخص کو

لے بخاری کتاب البیوع باب لیسہولۃ و التسهیۃ فی الشراء و البیع ومن طلب حقاً فلیطلبہ فی عفاف

بھی واجب رقم کے ادا کرنے میں پس و پیش نہیں کرنا چاہئے، اسی لئے فرمایا کہ دولت مند شخص کا مال مسئولِ ظلم ہے،

(۲) تجارتی معاملات میں بھوٹ نہیں بولنا چاہئے، اور قیمت اور مال میں عیب ہو، اس کو صاف طور پر ظاہر کر دینا چاہئے، چنانچہ فرمایا:-

”اگر بائع و مشتری بیچ بولے اور قیمت اور مال کے عیب کو ظاہر کر دیا تو انکی بیع میں برکت ہوگی، اور اگر عیب کو چھپایا اور جھوٹ بولے تو ان کی بیع کی برکت زائل ہو جائیگی۔“

(۳) بیع و شراء میں قسم نہیں کھانا چاہئے، چنانچہ فرمایا:-

”اے تاجر و بیع میں لغویات اور قسم سے کام پڑا ہی کرتا ہے، اس لئے اُس میں صدقہ کی آمیزش کرلو، تاکہ وہ اس کا کفارہ ہو جائے“

”قسم کھانے سے سودا ٹوبک جاتا ہے، لیکن اسکی برکت زائل ہو جاتی ہے۔“

حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں لکھا ہے کہ بیع و شراء میں جھوٹی قسم کھانا تحریماً اولہ سچی قسم کھانا تنزیہاً ممنوع ہے،

(۴) اگر دو شخصوں میں ایک معاملہ ہو چکا ہو تو بعض ترغیبات کے ذریعہ سے اس کو

فسخ کرانے کی کوشش نہیں کرنا چاہئے، مثلاً ایک شخص نے ایک شخص کے ہاتھ بیع بائخار کے طریقہ پر کوئی چیز فروخت کر دی ہے، تو تیسرے شخص کو مشتری سے یہ نہیں کہنا چاہو کہ تم اس بیع کو فسخ

۱۔ ترمذی کتاب البیوع باب ما جاء فی مطل الغنی ظلم، ۲۔ بخاری کتاب البیوع باب ما یحیی الکذب والکتمان فی البیوع، ۳۔ ابو داؤد کتاب البیوع باب فی التجارۃ فما لفظها الحلف واللغو، ۴۔ ایضاً باب فی کذا هیۃ الیمین فی البیوع،

کردو میں یہی چیز تمکو اس سے کم قیمت پر دوںگا، یا بائع سے یہ کہنا چاہئے کہ تم اس بیع کو فسخ کردو میں یہ چیز اس سے زیادہ قیمت پر خرید لوںگا، یا یہ کہ ایک شخص نے خریدنے کے لئے ایک چیز اٹھائی اور اس کا بھاؤ چکایا تو دوسرے آدمی کو یہ نہ کہنا چاہئے کہ تم اس کو واپس کردو میں اسی قیمت پر اس سے بہتر چیز، یا اس سے سستے دام پر اسی قسم کی چیز تمکو دوںگا، یا یہ کہ بائع سے یہ نہ کہنا چاہئے کہ تم یہ چیز واپس کر لو میں اس سے زیادہ دام پر اسکو تم سے خرید لوںگا، نکاح و طلاق کی صورت میں بھی اسی کی پابندی کرنی چاہئے، چنانچہ انہی محاسنِ اخلاق کو آپ نے ان الفاظ میں بیان فرمایا ہو:-

”کوئی شخص اپنے بھائی کی بیع پر بیع اور اس کی منگنی پر منگنی اسکی اجابت کے بغیر نہ کرے“

”کوئی مسلمان مسلمان کے بھاؤ پر بھاؤ نہ کرے“

”کوئی عورت اپنی مسلمان بہن کے طلاق دولنے کی درخواست نہ کرے“

اس کی بدترین صورت یہ ہو کہ ایک گاہک کسی دوکان پر ایک چیز کے خریدنے کیلئے جاتا ہے، دوسرا شخص اس چیز کو خریدنا تو نہیں چاہتا، لیکن اس گاہک کے دھوکا دینے کیلئے اس چیز کی حیثیت سے زیادہ دام لگا دیتا ہو، اصطلاح میں اس کا نام بخش ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکی ممانعت فرمائی ہے،

”وہ ناپ تول میں کمی کرنے کی ممانعت تو خود قرآن مجید نے کی ہو لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مزید اخلاقی فضیلت حاصل کرنے کے لئے حکم دیا ہو کہ جو چیز تول کر دیجائے وہ واجبی وزن سے زیادہ دیجائے،“

۱۔ مسلم کتاب البیوع باب تحویل بیع الرجل علی بیع اخیہ و سوم علی سومہ، ۲۔ ترمذی کتاب البیوع باب فی کراہیہ البخش ۳۔ ایضاً باب ما جاء فی الرجحان فی الوزن،

۶) تجارت میں خدع و فریب سے کام نہیں لینا چاہئے، ایکبار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غلہ کے ایک ڈھیر کے اندر ہاتھ ڈالا تو نمی محسوس ہوئی، دوکاندار سے پوچھا یہ کیا ہے؟ اوس نے کہا کہ بارش سے بھیگ گیا ہے فرمایا تم نے اس کو اوپر کیوں نہیں رکھا تاکہ سب لوگ اوس کو دیکھتے اس کے بعد فرمایا:-

”جس نے دھوکا دیا وہ ہم میں سے نہیں۔“

۷) بعض اوقات انسان کو ایسی سخت ضرورتیں پیش آجاتی ہیں کہ وہ اپنے سامان کو نہایت ارزاں دام پر فروخت کرنا چاہتا ہو، ایسی حالت میں انسان کا اخلاقی فرض یہ ہے کہ وہ اوس کی مالی مدد کرے یا کم از کم اوس کے سامان کو اصلی قیمت پر خریدے، یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مجبورانہ بیع کی ممانعت فرمائی ہے،

۸) بہت سے تاجر غلہ وغیرہ کو روک رکھتے ہیں تاکہ محظ وغیرہ کے زمانے میں گراں قیمت پر فروخت کریں آپ نے اس کی ممانعت فرمائی ہے

۱۷ ترمذی کتاب البیوع باب ما جاء فی کراهیۃ الغش فی البیوع،

۱۸ ابوداؤد کتاب البیوع باب فی بیع المضطر

۱۹ ایضاً باب فی النہی عن المحکرة،



سیاسی اخلاق

سیاسی اخلاق بھی اگرچہ معاملاتی اخلاق کی ایک قسم ہیں، لیکن ان کا ظہور خاص طور پر اون معاملات میں ہوتا ہے، جو حکومت اور سلطنت سے تعلق رکھتے ہیں، ان میں بعض اخلاق تو ایسے ہیں جن کے ساتھ حکام و امراء کو متصف ہونا چاہئے، اور بعض ایسے ہیں جنکی پابندی اون لوگوں کو کرنا چاہئے جو معاملات کو حکومت اور سلطنت کے سامنے پیش کرتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں قسم کے اخلاق کی تعلیم نہایت وضاحت کے ساتھ دی ہو، چنانچہ حکام و امراء کے محاسن اخلاق میں آپ نے عدل و انصاف اور حاجت براری خلق کو نہایت اہمیت کے ساتھ بیان فرمایا ہے، مثلاً

”قیامت کے دن خدا کے نزدیک سب محبوب اور سب مقرب امام عادل اور سب زیادہ مبغوض اور سب زیادہ دور امام ظالم ہوگا۔“

”قیامت کے دن جس میں خدا کے سایہ کے سوا کوئی دوسرا سایہ نہ ہوگا، خدا سات آدمیوں کو اپنے سایہ میں لگائے گا جن میں ایک امام عادل ہوگا۔“

”قاضی جب تک ظلم نہیں کرتا خدا اس کے ساتھ رہتا ہو، لیکن جب

صلیٰ ترمذی ابواب الاحکام باب ما جاء فی الامام العادل، ۱۰۰ بخاری کتاب الحارین باب فضل من توثق الفوا حش،

ظلم کرتا ہے تو خدا اس سے الگ ہو جاتا ہے اور شیطان اس سے چھٹ جاتا ہے۔

”جو امام حاجت مندوں اور غریبوں کے لئے اپنے دروازے کو بند رکھے گا

خدا اس کی حاجتوں کے لئے بھی آسمان کے دروازے بند کر دیگا۔“

اور جو چیزیں عدل و انصاف میں خلل انداز ہوتی ہیں اون کی ممانعت فرمائی مثلاً،

”حاکم غصہ کی حالت میں دو شخصوں کے درمیان فیصلہ نہ کرے۔“

”رسول اللہ صلعم نے رشوت لینے والے اور رشوت دینے والے پر لعنت

بھیجی ہے۔“

امراء و حکام کی خدمت میں جو بدیے اور نذرانے پیش کئے جاتے ہیں وہ بھی رشوت

کی ایک مخفی صورت ہے، اس لئے آپ نے اسکی ممانعت فرمائی، چنانچہ جب آپ نے

حضرت معاذ بن جبلؓ کو مین کا عامل بنا کر بھیجا اور وہ روانہ ہوئے تو آدمی بھیج کر اون کو

واپس بلایا اور فرمایا،

”تم جانتے ہو کہ میں نے تمکو آدمی بھیج کر کیوں بلوایا، اس لئے کہ تم میری

اجازت کے بغیر کوئی چیز نہ لو کیونکہ وہ خیانت ہے۔“

جو لوگ معاملات و مقدمات کو حکام کے سامنے پیش کرتے ہیں، ان میں مدعی

اور مدعا علیہ کو خاص طور پر نصیحت کی کہ اون کو حکام کے سامنے جھوٹے مقدمات نہیں

پیش کرنے چاہئیں، کیونکہ وہ اگر اپنے دلائل کی قوت سے کامیاب بھی ہو گئے تو اس طریقہ

لے ترمذی ابواب الاحکام فی الامام العادل، ۱۷۱ ایضاً باب ماجاء فی امام الرعية

۱۷۲ ایضاً باب ماجاء لا یقضى القاضی وهو غضبان، ۱۷۳ ایضاً باب ماجاء فی الراشی

والمدتشی فی المحکم ۱۷۴ باب ماجاء فی هدا یا الامراء،

سے اون کو جو چیز ملے گی وہ جائز اور حلال نہ ہوگی، چنانچہ فرمایا،

”میں صرت ایک آدمی ہوں اور تملوگ میرے پاس مقدمات لاتے ہو لیکن ممکن ہے کہ ایک شخص دوسرے کے مقابل میں دلائل پیش کرنے میں زیادہ ماہر ہو اور میں اوسنی کے بیان کے مطابق فیصلہ کر دوں تو میں فیصلہ میں جس کو اوس کے بھائی کا حق دلا دوں وہ اسکو نہ لے کیونکہ میں نے اسکو آگ کا ایک ٹکڑا کاٹ کر دیا ہے“

مدعی اور مدعا علیہ کے بیانات و دلائل کے بعد مقدمات کے ثبوت کا دار و مدار گواہوں کے بیانات پر ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اخلاقی تعلیمات کے مطابق گواہوں کے بیان کو بالکل بے داغ اور بے لاگ ہونا چاہئے، چنانچہ فرمایا،

”کیا میں تمکو بہترین گواہ کو بتا دوں؟ وہ جو بلا درخواست شہادت دے یعنی اوس کی شہادت جس کے موافق ہو اوس کو اسکا علم بھی نہ ہو“

تاکہ گواہوں کے سکھانے پر ٹھانے اور اُن پر اثر ڈالنے کا کوئی امکان باقی نہ رہے، گواہوں کی اخلاقی حالت ایسی پاکیزہ ہونی چاہئے، کہ اُن پر اعتماد کیا جاسکے، اسی لئے آپ نے خائن، زانی، دشمن اور آقا کے لئے نوکر کی شہادت کو ناقابل اعتبار قرار دیا ہے، بالخصوص جھوٹی شہادت کو سب سے بڑا گناہ قرار دیا ہے، چنانچہ ایک بار آپ نے تین بار فرمایا کہ

”جھوٹی شہادت نمرک کے برابر ہے، پھر یہ آیت پڑھی فاجتنبوا الرجس

من الان واثان واجتنبوا قول الذور وحنفاء للہ غیر مشرکین جہ“

۱۔ بخاری کتاب الاحکام باب موعظۃ الامام المخصوص علیہ ابو داؤد کتاب الاقضية باب فی الشہادات علیہ ایضاً
باب من ترو شہادۃ علیہ ایضاً فی الشہادۃ النور

ایک بار فرمایا کہ

”کیا میں تم کو سب سے بڑا گناہ بتاؤں؟ صحابہ نے کہا: ہاں یا رسول اللہ، فرمایا
خدا کے ساتھ کسی چیز کو شریک کرنا، اور باپ ماں کی نافرمانی کرنا، راوی کا بیان ہے کہ
آپؐ ایک لگا کر بیٹھے ہوئے تھے، لیکن اس کے بعد اٹھ بیٹھے اور کہا کہ جو ٹھی شہادت
دینا، اور برابر ہی کہتے رہے، یہاں تک کہ ہم نے کہا کہ کاش آپ خاموش ہو جاتے۔“

الح ترمذی کتاب البر والصلہ باب ما جاء فی حقوق الاولادین،



رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اخلاقی طریقہ تعلیم

قدیم اقصوں اور پرانی حکایتوں کے ذریعہ سے اخلاقی تعلیم دینے کا طریقہ نہایت قدیم زمانہ سے رائج ہے، اور عہد رسالت میں اس قسم کے قصوں اور حکایتوں کا بہت بڑا ذخیرہ یہود و نصاریٰ کے مذہبی اور اخلاقی لٹریچر میں موجود تھا، جن میں نہایت بعید از عقل اور عجیب و غریب واقعات بیان کئے گئے تھے لیکن جب تک اسلامی احکام و اصول کو ثبات و استحکام حاصل نہیں ہوا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو یہود و نصاریٰ سے روایت کرنے اور ان کی کتابوں کے دیکھنے کی ممانعت فرمائی تھی، تاہم چونکہ ان قصوں اور حکایتوں میں مذہبی اور اخلاقی حیثیت سے عبرت و بصیرت کا کافی سرمایہ بھی موجود تھا، اس لئے جب اسلامی احکام و اصول کو ثبات و استحکام حاصل ہو گیا، اور البتہ اس داخلاط کا خوف جاتا رہا، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو یہود و نصاریٰ سے روایت کرنے کی اجازت دیدی اور فرمایا:-

بلغوا عنی ولو آیتہ وحد ثوا عن
مجر سے پہنچاؤ گو ایک ہی آیت بھی اور بوا سرائیل
سے حدیث کی روایت کرو اس میں کوئی جرح نہیں
بنی اسرائیل ولا حدیج

لے بخاری باب ما ذکر عن بنی اسرائیل مع فتح الباری،

بلکہ یہ دو نصاریٰ اور گذشتہ قوموں کے بہت سے قصے خود بیان فرمائے اور ان کے ذریعہ سے بہت سی اخلاقی باتوں کی تعلیم نہایت موثر طریقہ پر دی، مثلاً

ایک حدیث میں ہے کہ گذشتہ قوموں میں سے تین آدمی کہیں جا رہے تھے کہ پانی برسے لگا، پانی سے بچنے کے لئے یہ لوگ پہاڑ کے ایک غار میں چھپ گئے، لیکن اوپر سے چٹان گری اور وہ لوگ غار میں دب گئے، اب ان لوگوں نے کہا کہ ہم کو صرف سچائی اس مصیبت سے بچا سکتی ہے، اس لئے شخص کو اس عمل صالح کے واسطے سے دعا کرنی چاہئے، جس میں اسے سچائی سے کام لیا ہو، چنانچہ ان میں سے ایک شخص نے یہ دعا کی کہ خداوند! اگر تو یہ جانتا ہو کہ ایک مزدور ایک ٹوکری دھان کے معاوضہ میں میرا کام کرتا تھا لیکن وہ اس معاوضہ کو چھوڑ کر چلا گیا، اور میں نے اس دھان کو بویا، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ میں نے اس کی پیداوار سے ایک بیل خرید اپھر وہ اپنی مزدوری مانگنے آیا تو میں نے کہا کہ اس بیل کو ہانک لیجاؤ، اس نے کہا میرا معاوضہ تو صرف ایک ٹوکری دھان ہی لیکن میں نے کہا کہ اسی بیل کو لیجاؤ، کیونکہ یہ اسی دھان کی پیداوار سے خرید گیا ہو، چنانچہ وہ اس بیل کو ہانک لے گیا، تو خداوند! اگر تو یہ جانتا ہے کہ میں نے تیرے خوف سے ایسا کیا ہو، تو ہمارے اوپر سے اس چٹان کو ہٹا لے، چنانچہ وہ چٹان کسی قدر ہٹ گئی، دوسرے نے کہا خداوند! اگر تو یہ جانتا ہے کہ میرے باپ ماں بوڑھے تھے اور میں ہر رات کو ان کے پلانے کے لئے بکری کا دودھ لایا کرتا تھا، ایک است میں دیر کو آیا تو وہ سو گئے تھے، خود میرے اہل و عیال بھوک سے بیتاب تھے، لیکن جب تک میں اپنے ماں باپ کو دودھ پلانہ لیتا تھا اہل و عیال کو نہیں ملتا تھا، لیکن میں نے ان کو جگنا پسند کرتا تھا نہ یہ پسند کرتا تھا کہ وہ اپنا حصہ نہ پئیں، اس لئے میں نے صبح تک ان کا انتظار کیا، تو خداوند! اگر تو یہ جانتا ہے کہ میں نے تیرے خوف

سے ایسا کیا تو اس چٹان کو ہٹا لے، چنانچہ چٹان اس قدر ہٹ گئی کہ اون کو آسمان نظر آنے لگا، تیسرے نے کہا کہ خداوند اگر تو یہ جانتا ہو کہ میری ایک چچا زاد بہن مجھ کو نہایت محبوب تھی، میں نے اس کو اپنی طرف مائل کرنا چاہا تو اس نے یہ شرط پیش کی کہ جب تک میں اس کو سوا ستر فیاں نہ دوں گا وہ راضی نہ ہوگی میں نے سوا ستر فیاں مہیا کر کے اس کو دیں تو وہ آمادہ ہو گئی، لیکن جب میں نے اس کے ساتھ مباشرت کا قصد کیا تو اس نے کہا کہ خدا سے ڈرو اور مہر کو صرف اس کے حق کے ساتھ توڑو، اب میں اٹھ گیا، اور سوا ستر فیاں بھی چھوڑ دیں، تو خداوند اگر تو یہ جانتا ہو کہ میں نے ایسا تیرے خوف سے کیا تو اس چٹان کو ہٹا لے، چنانچہ وہ چٹان ہٹ گئی، اور وہ اس غار سے نکل آئے،

یہ واقعہ کتنا ہی عجیب و غریب ہو، لیکن اس سے متعدد اخلاقی نتائج کھل سکتے ہیں چنانچہ امام بخاری نے اس کو کتاب الادب باب اجابتہ دعلومن بروالدینہ کے تحت میں درج کیا ہے، اور کتاب الایمان میں اس کی جو روایت کی ہے اس سے اگرچہ کوئی اخلاقی نتیجہ نہیں نکالا ہے، تاہم حافظ ابن حجر اس کی شرح میں لکھتے ہیں کہ یہ حدیث متعدد فضائل اخلاق کی تعلیم پیش ہے، یعنی باپ ماں کیساتھ سلوک کرنا، اون کی خدمت کرنا، اہل و عیال پر اون کو ترجیح دینا، اون کے لئے تکلیف برداشت کرنا، پاکبازی اختیار کرنا، اور باوجود قدرت کے حرام سے بچنا، اور امانت کا ادا کرنا،

ایک حدیث میں ہے کہ جریج اپنے صومعہ میں عبادت کرتا تھا، اس کی ماں آئی اور کہا کہ اے جریج میں تیری ماں ہوں مجھ سے بات چیت کر، لیکن وہ نماز پڑھ رہا تھا اس لئے کہا کہ خداوند اب یہ میری ماں ہے اور یہ نماز ہے، لیکن اُس نے نماز ہی کو ترجیح

دی، وہ لوٹ گئی اور دوبارہ واپس آئی تو پھر یہی قصہ پیش آیا، اب اس نے بد دعا دیکھی کہ خداوند ایہ جریج میرا لڑکا ہے، میں نے اس سے بات چیت کرنی چاہی، لیکن اس نے بات چیت کرنے سے انکار کیا، تو جب تک فاحشہ عورتیں اس پر تہمت نہ لگائیں اور اسکو موت نہ آئے، اتفاق سے بکریوں کا ایک چرواہا اس کے صومعہ کے پاس آتا جاتا تھا ایک دن گانوں سے ایک عورت نکلی اور اس چرواہے نے اس کے ساتھ مقابرت کی اور اس کو حمل قرار پایا، یہ پیدا ہوا تو استفسار حال پر عورت نے اس کو جریج کی طرف منسوب کیا، یہ سنا تھا کہ لوگ اپنے پھاوڑے اور کراں لے کر آئے اور جریج کو آواز دی وہ نماز پڑھ رہا تھا، اس لئے اون سے بات چیت نہیں کی، لڑگوں نے اس کے صومعہ کو دھانثروغ کیا، یہ حالت دیکھ کر وہ نیچے اتر تو لوگوں نے کہا کہ اس عورت سے اس کی وجہ پوچھو، جریج مسکرایا پھر بچے کے سر پر ہاتھ پھیرا اور کہا کہ تمہارا باپ کون ہے؟ اس نے کہا میرا باپ بکریوں کا چرواہا ہے، لوگوں نے بچہ سے یہ سنا تو کہا کہ تمہارے صومعہ کا جو حصہ ہم نے گرا دیا ہے، اب اس کو رونے اور جانبدی سے بنادیں گے۔

امام مسلم نے اس حدیث کو کتاب البر والصلۃ والاداب میں درج کیا ہے، اور اس سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ باپ ان کی اطاعت نفل کی نماز پر مقدم ہے، بلکہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اگر جریج فقیہ ہوتا تو اس کو یہ معلوم ہو جاتا کہ ماں کی اطاعت حسد کی عبادت سے بہتر ہے،

ایک حدیث میں ہے کہ بنو اسرائیل میں تین شخص تھے، جن میں ایک مبروص، ایک گنہ اور ایک اندھا تھا، خداوند تعالیٰ نے ان کی آزمائش کرنی چاہی، اور اس غرض سے کہ

ابن مسعود نے کہا کہ باپ تقدیم والوالین علی المقطوع بالصلوۃ وغیرہا، لہذا فی بدی

جلد ۷ صفحہ ۳۴۰

سے اون کے پاس ایک فرشتہ بھیجا، فرشتہ مبروص کے پاس آیا، اور پوچھا کہ تم کو کونسی چیز پسند ہے؟ اوس نے کہا کہ عمدہ رنگ اور عمدہ بشرہ اور اس مرض کا ازالہ جس لوگ مجھ سے نفرت کرتے ہیں، فرشتہ نے اوس کے جسم پر ہاتھ پھیرا تو اس کا سب داغ دھبہ مٹ گیا، اور اوس کو عمدہ رنگ اور عمدہ بشرہ مل گیا، پھر پوچھا تم کو کون سا مال زیادہ پسند ہے؟ اوس نے کہا اونٹ، اوس نے اوس کو ایک حاملہ اونٹنی دی، اور کہا کہ خدا تم کو اس میں برکت دے، پھر گنچے کے پاس آیا اور کہا کہ تم کو سب سے زیادہ کیا چیز پسند ہے؟ اوس نے کہا عمدہ بال اور اس حالت کا ازالہ جس کی بنا پر لوگ مجھ سے نفرت کرتے ہیں اوس نے اوس کے سر پر ہاتھ پھیرا، تو یہ حالت بدل گئی، اور اس کے سر پر عمدہ بال نکلے پھر پوچھا کہ تم کو کون سا مال سب سے زیادہ پسند ہے؟ اوس نے کہا گائے، اوس نے اوس کو ایک گائے کا بچہ دی اور کہا کہ تم کو اس میں برکت حاصل ہو، پھر اندھے کے پاس آکر پوچھا کہ تم کو کون سی چیز زیادہ پسند ہے؟ اوس نے کہا یہ کہ خدا مجھے پھر آنکھیں دے تاکہ لوگوں کو دیکھ سکوں، اوس نے اوس کی آنکھوں پر ہاتھ پھیرا اور وہ بینا ہو گیا، پھر پوچھا تم کو کون سا مال زیادہ پسند ہے؟ اوس نے کہا بکری، چنانچہ اوس نے اوس کو ایک بچہ جننے والی بکری دی، اس کے بعد ان تمام جانوروں نے بچے دیئے اور ان سبھوں کے پاس نہایت کثرت سے اونٹ، گائے اور بکریاں ہو گئیں، اس کے بعد وہ فرشتہ اپنی اسی شکل و صورت میں مبروص کے پاس آیا اور کہا کہ میں ایک نہایت غریب بیکس مسافر ہوں، خدا کے سوا اور تمہارے سوا میرا کوئی سہارا نہیں، جس خدا نے تم کو عمدہ رنگ، عمدہ بشرہ اور مال دیا ہے، اوس کے واسطے سے تم سے ایک اونٹ مانگتا ہوں، جو میرے سفر میں کام آئے، اوس نے کہا ہمارے اوپر اور بھی بہت سے حقوق ہیں

فرشتہ نے کہا کہ شاید میں تمہیں پہچانتا ہوں کیا تم مبروص قابلِ نفرت اور محتاج نہیں تھے۔
 پھر خدا نے تم کو مال دیا، اوس نے کہا یہ سب مال مجھے باپ دادا سے ملا ہوا فرشتہ نے کہا کہ
 اگر تم جھوٹے ہو تو خدا پھر تمکو پہلی حالت میں مبتلا کر دے، پھر وہ اپنی اوسی شکل و صورت میں
 گنجے کے پاس آیا اور اسی قسم کا سوال کیا، اور اُس نے بھی اسی قسم کا جواب دیا۔ اب فرشتہ
 نے کہا کہ اگر تم جھوٹے ہو تو خدا پھر تمکو اوسی پہلی حالت میں مبتلا کر دے، پھر اندھے کے پاس
 اوسی پہلی شکل و صورت میں آیا، اور اسی قسم کا سوال کیا، اوس نے کہا کہ میں اندھا تھا خدا
 نے مجھکو آنکھ دی، محتاج تھا خدا نے مجھکو دولت مند بنایا، تم جو چاہو لے لو، فرشتہ نے کہا
 کہ اپنا مال اپنے پاس رکھو، صرف تمہاری آزمائش مقصود تھی، تو خدا تم سے راضی اور
 تمہارے دونوں ساتھیوں سے ناراض ہوا،

اس حدیث کی روایت امام مسلم نے کتاب لُزُومِیْن اور امام بخاری نے کتاب لُفُؤِیْن
 میں کی ہے، اور اس سے کوئی اخلاقی نتیجہ نہیں نکلا ہے، لیکن امام نووی نے اس سے
 متعدد اخلاقی نتائج نکالے ہیں، چنانچہ اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں،
 ”اس حدیث میں کمزوروں کے ساتھ نرمی کرنے، اِدْن کی عزت کرنے،
 جہاں تک ممکن ہو اِدْن کی ضرورت کے پورا کرنے، اِدْن کی دل نشکنی اور تحقیر سے
 بچنے کی ترغیب دی گئی ہے،
 حافظ ابن حجر لکھتے ہیں:-

”اس حدیث میں کفرانِ نعمت سے بچنے اور نیکو کرنے کی ترغیب دی گئی ہے اور
 بخل سے روکا گیا ہے“

اس قسم کی اور بھی بہت سی حدیثیں ہیں جن سے محدثین نے بہت سے اخلاقی نتائج نکالے ہیں اور امام بخاری نے کتاب الانبیاء باب ما ذکر عن نبی اسرائیل میں ان سب کو جمع کر دیا ہے، لیکن اس قسم کی حدیثوں میں مضرت ومنفعت دونوں کے پہلو نکلتے ہیں، تنہا عقائد کا تعلق ہے ان دور از کار واقعات پر ایمان نہیں لانا چاہئے، اسی بنا پر آپ نے فرمایا ہے کہ اہل کتاب کی روایتوں کی تصدیق نہ کرو، لیکن اسی کے ساتھ ان سے بہت سے اخلاقی نتائج بھی نکلتے ہیں، اور ان سے پند و موعظت کے موقعوں پر کام لیا جاسکتا ہے، اسی لئے آپ نے فرمایا ہے کہ اہل کتاب کی روایتوں کی تکذیب بھی نہ کرو،

(۲) رسول صلعم کی اخلاقی تعلیمات کا ایک طریقہ یہ تھا کہ آپ ہر شخص کو انکی حالت کے مناسب اخلاقی تعلیم دیتے تھے مثلاً ایک شخص نے آپ سے درخواست کی کہ مجھ کو کوئی نصیحت فرمائیے ارشاد ہوا کہ غصہ نہ کرو، وہ بار بار یہ درخواست کرتا رہا، لیکن آپ ہی فرماتے رہے کہ غصہ نہ کرو، یہ حدیث صحیح بخاری کتاب الادب باب الحذر من الغضب میں مذکور ہے اور حافظ ابن حجر اس کی شرح میں لکھتے ہیں،

لعل السائل کان غضوباً و	غالباً سائل غصہ و رآدمی تھا اور سبوتا
كان النبي صلى الله عليه وسلم	صلعم ہر شخص کو وہی حکم دیتے تھے، جو
بامر كل احد بما هو اولی به	انکے مناسب حال ہوتا تھا، اس لئے آپ نے
فلهذا اقتصر فی وصیة له	اوسکو جو نصیحت کی اسکو صرف غصہ کے چھوڑنے
على ترك الغضب	تک محدود رکھا،

اس اصول کی بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اخلاقی تعلیمات میں بظاہر جو اختلاف نظر آتا ہے وہ نہایت آسانی کے ساتھ دور ہو سکتا ہے، مثلاً ایک دولتمند شخص کو آپ نے معمولی کپڑے پہنے ہوئے دیکھا تو فرمایا کہ خدا کی نعمت کا اثر تمہارے جسم سے ظاہر ہونا چاہئے، یعنی تمکو عمدہ کپڑے پہننے چاہئیں، لیکن صحابہ کرام میں ہر شخص دولت مند نہ تھا، اس لئے اس قسم کے لوگوں کو آپ نے اس کے برعکس تعلیم دی کہ پٹھے حال میں رہنا ایمان کا ایک جزو ہے، آپ نے ایک شخص کے بال پریشان دیکھے تو فرمایا کہ کیا اس کو بال کے ہموار کرنے کا سامان نہیں ملتا، دوسرے کے کپڑے میلے دیکھے تو ارشاد ہوا کہ کیا اس کو کپڑے دھونے کے لئے پانی میسر نہیں ہوتا،

لیکن فقرائے ہاجرین کے لئے یہی بے سرو سامانی سرمایہ آخرت تھی، چنانچہ ان لوگوں کے لئے ارشاد ہوا کہ قیامت کے دن،

”میرے حوض پر سب سے پہلے فقرائے ہاجرین کا ورود ہوگا، جو پرانہ ہو

ہیں جن کے کپڑے میلے ہیں، جو ناز پر درودہ عورتوں سے نکاح نہیں کر سکتے، اور ان کے

لئے دروازے نہیں کھولے جائے۔“

اسلام میں جن لوگوں نے زاہدانہ زندگی اختیار کی ہو انھوں نے اسی قسم کی حیثیت

کو پیش نظر رکھا ہے، چنانچہ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے جب اس حدیث کو سنا تو فرمایا

کہ ”جب تک میرے بال چمکٹ نہ ہو جائیں میں اپنے سر کو اور جب تک میرا کپڑا میلانہ ہو جائے اپنے کپڑے کو نہ دھوؤں گا، لیکن غائب اس حدیث کے مخاطب وہ نہ تھے، بلکہ دوسرے لوگ تھے،

(۳) اخلاقی تعلیم بلکہ ہر قسم کی تعلیم کا موثر طریقہ یہ ہے کہ اوس کے نتائج مشاہدہ دکھادیے جائیں، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعض موقعوں پر یہی موثر طریقہ اختیار فرماتے تھے، مثلاً ایک بار مدینہ کے ایک گھر میں رات کو آگ لگ گئی، آپ کے سامنے اس کا تذکرہ کیا گیا تو فرمایا کہ آگ تمہاری دشمن ہے، جب سوؤ تو اسکو بجھالیا کرو، اس تعلیم کا یہ نتیجہ تو خود بخود ظاہر ہو چکا تھا، لیکن بعض موقعوں پر خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ چاہتے تھے کہ تعلیم دینے سے پہلے نتیجہ ظاہر ہو جائے تاکہ اُس کے مطابق تعلیم دیجائے، چنانچہ ایک بار چراغ جل رہا تھا ایک چوہا آیا اور بتی کو کھینچ کر لے چلا، لوٹدی نے شور کیا، لیکن آپ نے فرمایا کہ اسکو بتی بجھانے دو، چنانچہ وہ بتی کو لے کر چلا، اور آپ جس چٹائی پر بیٹھے ہوئے تھے اوس پر ڈال دیا، نتیجہ یہ ہوا کہ تھوڑی سی چٹائی جل گئی، اب آپ نے فرمایا کہ جب تم لوگ سوؤ تو چراغ کو بجھا دیا کرو، کیونکہ شیطان اس قسم کے جانوروں کو اسی قسم کی باتیں سکھاتا ہے،

(۴) جو موثر چیزیں نظر سے گزرتی تھیں آپ اون سے بھی اخلاقی تعلیمات کا پہلو پیدا کرتے تھے، ایک بار آپ صحابہ کے مجمع میں ایک بازار سے ہو کر گزرے تو بکری کا ایک مردہ بچہ جس کے کان چھوٹے چھوٹے تھے نظر سے گذرا، آپ نے اوس کا کان کپڑے سے کھینچ کر کہا تم میں سے کوئی اس کو ایک درہم پر لینا پسند کرے گا؟ صحابہ نے کہا کہ ہم اسکو لیکر کیا کریں گے، اگر وہ زندہ ہوتا تب بھی اوس میں ایک عیب تھا، کیونکہ اس کے کان چھوٹے چھوٹے ہیں، اور فرمایا تلوگ اس کو جس قدر حقیر سمجھتے ہو خدا کے نزدیک دنیا سے بھی زیادہ حقیر ہے،

لے ادب المفرد باب الانتزاع والتأدب فی بیت حین ینامون لہ یشاباب لطفاء المصباح، ۳۱۱ مسلم کتاب الوضوء

حضرت مانغو اسمی کو بدکاری کے جرم میں سنگسار کیا گیا تو ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ اس کو دیکھو خدانے اس پر پردہ ڈالا لیکن وہ اس پر راضی نہیں ہوا، یہاں تک کہ لوگوں کی طرح سنگسار کیا گیا، اپنے اسکو سنا تو خاموش ہو رہے، پھر کچھ دور چلے تو ایک گدھے کی مردہ لاش نظر سے گذری، ارشاد ہوا کہ وہ دونوں آدمی کہاں ہیں؟ دونوں نے کہا کہ ہم تہ حاضر ہیں، فرمایا اس مردہ گدھے کا گوشت کھاؤ، بوئے یا رسول اللہ (صلعم) اسکا گوشت کون کھائے گا؟ ارشاد ہوا ابھی تم نے اپنے بھائی کی جو آبروریزی کی ہے، وہ اس سے زیادہ سخت ہے،

(۵) پیغمبروں کی تعلیم کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ وہ صرف جزئیات کی تعلیم دیتے ہیں، فلسفیوں کی طرح کلیات نہیں قائم کرتے، اس بنا پر رسول اللہ (صلعم) نے زیادہ تر صرف جزئیات اخلاق کی تعلیم دی ہے، لیکن آپ نے بعض موقعوں پر ایسی جامع اخلاقی تعلیم بھی دی ہے، جو اصولاً تمام اخلاقی برائیوں اور بھلائیوں کو شامل ہی، مثلاً ایک صحابی نے آپ سے نیکی اور گناہ کی حقیقت دریافت کی تو آپ نے فرمایا کہ ”نیکی خوش خلقی کا نام ہے، اور گناہ وہ ہے جو تمہارے دل میں کھٹکے اور تمکو یہ پسند نہ ہو کہ لوگ اُس سے واقف ہوں۔“

ایک اور صحابی نے آپ سے پوچھا کہ آپ مجھے کیا حکم دیتے ہیں؟ فرمایا ”نیکی کرو اور برائی سے بچو۔“

اس مبہم اور کلی تعلیم سے اُن کی تشفی نہیں ہوئی اور قریب آکر دوبارہ

علاء ابو داؤد کتاب الحدیث باب فی الرجوع الیہ مسلم کتاب البر والصلہ والآداب باب تفسیر البر والصلہ

یہ بوجھا تو آپ نے پھر اسی تعلیم کا اعادہ کیا، لیکن اسی کے ساتھ اس کی مزید وضاحت کی اور فرمایا:-

”جب لوگوں کے پاس سے اٹھ کر جاؤ تو دیکھو کہ وہ تمہاری نسبت جو کچھ کہتے ہیں اگر وہ تمہارے کانوں کو بھلا معلوم ہو تو اُس کو کرو، اور اگر بھلا نہ معلوم ہو تو اوس سے احتراز کرو۔“

اون کا بیان ہے کہ جب میں نے پلٹ کر ان الفاظ پر غور کیا تو مجھے کوئی چیز ان دونوں صورتوں سے باہر نظر نہیں آئی،

لے ادب المفرد باب اهل المعروف في الدنيا اهل المعروف في الآخرة،



محركات اخلاق

اسلام دین و دنیا دونوں کا مجموعہ ہے، اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اخلاقی تعلیمات میں دین و دنیا دونوں کے فوائد و منافع کو محرک اخلاق قرار دیا، چنانچہ بدینہ بھیجے اور اسلام کرنے کی وجہ یہ بتائی ہے کہ اس سے باہمی محبت پیدا ہوتی ہے، اور صلہ رحمی کا سبب یہ بتایا ہے کہ اس سے روزی میں وسعت پیدا ہوتی ہے اور عمر بڑھتی ہے، ایک حدیث میں ہے کہ جب تم لوگ کسی مریض کے پاس جاؤ تو اُس سے کہو کہ تمہاری عمر زیادہ ہوگی، کیونکہ اس سے تقدیر کا لکھا ٹوٹ نہیں سکتا، البتہ اس کا دل خوش ہو جاتا ہے، بعض موقعوں پر دنیوی بزمانی کے ذکر کو بھی محرک اخلاق قرار دیا ہے مثلاً ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں شکایت کی کہ میرا پڑوسی مجھ کو ستا رہا ہے، آپ نے فرمایا کہ جاؤ اور اپنے گھر کا تمام سامان نکال کر راستہ میں ڈال دو، اس نے گھر کا تمام سامان راستہ میں ڈال دیا، تو لوگوں کا ہجوم ہو گیا، اور سب کے سب اس واقعہ کا سبب پوچھنے لگے، اس نے سبب بتایا تو سب اس کے پڑوسی پر نعت ملامت کرنے لگے، پڑوسی کو خبر ہوئی تو اس کے پاس آیا اور کہا کہ اپنے گھر میں چلو خدا کی قسم اب میں تمہیں نہ ستاؤں گا، لیکن اسلام میں دین کا پہلو دنیا پر غالب ہے، اس لئے دور رسالت کی اخلاقی تاریخ

لے ترمذی ابواب الطب، لے اب المفرد اب شکایہ ابجار،

ہیں جو چیز سب سے زیادہ محرکِ خلاق تھی وہ عذابِ اخروی کا خوف اور حصولِ جنت کی توقع تھی، چنانچہ ایک بار دو صحابیوں میں وراثت کے متعلق نزاع پیدا ہوئی، اور گواہ کسی کے پاس نہ تھا، دونوں بزرگ رسول اللہ صلعم کی خدمت میں حاضر ہوئے، تو آپ نے فرمایا کہ میں ایک آدمی ہوں، اور تم لوگ میرے پاس مقدمات لانے لیکن ممکن نہ ہو کہ تم میں ایک شخص چرب زبان اور طرار ہو اور میں اس کے موافق فیصلہ کر دوں لیکن اگر یہ اس کے فریق کا حق ہو تو وہ اس کو ہرگز نہ لے، کیونکہ میں نے اس کو آگ کا ایک ٹکڑا دیا ہو، یہ سن کر دونوں نے گرجا کر دینے لگے، اور ہر ایک اپنا حق دوسرے کو دینے لگا، حضرت امارتہؓ وہ بدر میں شہید ہوئے تو ان کی والدہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور کہا کہ آپ کو معلوم ہے کہ حارثہ سے مجھ کو کس قدر نجات تھی، تو اگر وہ جنت میں ہوں تو میں صبر کروں، اور اگر دوسری صورت ہو تو آپ دیکھ لیں گے کہ میں کیا کرتی ہوں، آپ نے فرمایا تم پر افسوس، کیا صرف ایک ہی جنت ہے، بہت سی جنتیں ہیں، اور حارثہ جنت الفردوس میں ہیں،

ایک بار ایک عورت نے رسول اللہ صلعم کی خدمت میں شکایت کی کہ مجھے مرگی آتی ہے اور میرا بدن کھل جاتا ہے، آپ میرے لئے دعا فرمائے، آپ نے فرمایا کہ اگر چاہو تو صبر کرو تمہیں جنت ملے گی اور اگر چاہو تو میں تمہارے لئے خدا سے دعا کروں کہ وہ تمہیں صحت دے، اس نے کہا کہ میں صبر کرتی ہوں، لیکن میرا جسم کھل جاتا ہو، دعا فرمائیے کہ وہ کھلنے نہ پائے، چنانچہ آپ نے اس کے لئے دعا فرمائی،

۱۔ ابوداؤد کتاب الاقصیہ باب فی قضاء القاضی اذا اخطأ ۲۔ بخاری کتاب المغازی باب فضل من شہد بدر ۳۔ بخاری کتاب مرضی باب فضل من یصبر من الیوم،

حدیث کی کتابوں میں اخلاق کا جو موثر بیان ہے، اوس میں وقائعِ اخروی کی نہایت دردنہا
 صورتیں دکھائی گئی ہیں، مثلاً ایک بار آپ نے اپنا ایک خواب بیان کیا کہ رات دو آدمی
 آئے اور مجھ کو ایک مقدس سرزمین میں لے گئے، میں نے دیکھا کہ ایک آدمی بیٹھا ہوا اور ایک
 آدمی کھڑا ہوا ہے، جس کے ہاتھ میں لوہے کی سلاخ ہے، وہ اوس کو بیٹھنے والے کے ایک جڑے
 میں ڈالتا ہے، اور وہ اُس کی گدی تک پہنچ جاتی ہے، پھر اوس کے دوسرے جڑے میں اسی طرح
 ڈالتا ہے، تو پہلا جڑا اپنی اصلی حالت پر آ جاتا ہے، پھر دوبارہ یہی کرتا ہے میں نے کہا کہ یہ کیا
 ہے؟ اون دونوں نے کہا کہ آگے چلو، ہم آگے بڑھے تو ایک شخص ملا جو چت لیٹا ہوا تھا اور
 ایک شخص اوس کے سر پر ایک بڑا پتھر لئے ہوئے کھڑا تھا، جس سے اوس کا سر پھوٹتا تھا، لیکن
 جب اوس کے سر پر پتھر مارتا تھا تو وہ لڑھک جاتا تھا، اور وہ اون کے اٹھانے کے لئے
 بڑھتا تھا، لیکن جب اوس کے پاس پلٹ کر آتا تھا تو اُس کے سر کا زخم اچھا ہو جاتا تھا، پھر وہ
 اسی طرح اوس کے سر پر پتھر مارتا تھا، میں نے کہا کہ یہ کون شخص ہے؟ دونوں آدمیوں
 نے کہا کہ آگے چلو، ہم آگے چلے تو ایک سوراخ نظر آیا، جو تنور کے مثل تھا، یعنی اوس کے اوپر
 کا حصہ تنگ اور نیچے کا حصہ کشادہ تھا، اور اس کے اندر آگ جل رہی تھی، اور اس میں بت
 سے برہنہ مرد اور عورت تھے، جب آگ کے شعلے بلند ہوتے تھے تو وہ لوگ بھی ابھرتے تھے
 گویا یہ معلوم ہوتا تھا کہ باہر نکل آئیں گے، لیکن جب وہ بجھ جاتی تھی، تو پھر اوس کے اندر
 لوٹ جاتے تھے، میں نے پوچھا کہ یہ کیا ہے؟ اون دونوں نے کہا کہ آگے چلو، آگے بڑھ کر
 ہلوگ ایک خون کی نہر پہنچے، جس میں ایک آدمی کھڑا تھا اور نہر کے کنارے ایک آدمی
 تھا جس کے سامنے پتھر تھے، جو شخص نہر میں کھڑا تھا وہ اوس سے بھکنے کے لئے آگے بڑھتا
 تھا، تو وہ آدمی اوس کے منہ پر پتھر مارتا تھا، جس سے وہ پھر اپنی جگہ پر لوٹ جاتا تھا، وہ جب

بخت کی کوشش کرتا تھا، ہر بار یہی نتیجہ ہوتا تھا، میں نے کہا کہ یہ کیا ہو؟ ان دونوں نے
 کہا کہ آگے چلو، ہم آگے بڑھ کر ایک سرسبز باغ میں آئے ہیں، ایک بڑا درخت تھا، جکی جڑ میں
 ایک بڑھا اور بہت سے لڑکے بیٹھے ہوئے تھے، اور درخت کے قریب ایک آدمی آگ جلا رہا تھا ان دونوں
 آدمیوں نے مجھ کو درخت پر چڑھایا اور ایک گھر کے اندر لے گئے جس سے بہتر گھر میں نے نہیں دیکھا تھا، اس
 گھر میں بہت سے بڑے بہت سے جوان بہت سی عورتیں اور بہت سے بچے تھے پھر وہ دونوں
 آدمی اس گھر سے مجھ کو نکال لائے اور مجھ کو درخت پر چڑھایا اور ایک بہترین گھر میں لے گئے جس میں
 بہت سے بڑے اور جوان تھے، اب میں نے کہا کہ تم دونوں نے مجھ کو رات بھر بھرا لیا تو اب میں
 جو کچھ دیکھا ہے اس کی حقیقت بیان کرو، ان دونوں نے کہا ہاں جس شخص کا جبر اچھا رہا تھا
 وہ جھوٹا آدمی تھا، وہ جھوٹ بولتا تھا، وہ تمام دنیا میں پھیل جاتا تھا، اس لئے قیامت تک
 اس کے ساتھ ایسا ہی کیا جائیگا جس شخص کا سر زخمی کیا جاتا تھا، اس نے قرآن کی تعلیم پائی تھی،
 لیکن وہ رات کو اس سے غفلت برتا تھا، اور دن میں اس پر عمل نہیں کرتا تھا، قیامت تک اس کے
 ساتھ ایسا ہی کیا جائیگا، جو لوگ سوراخ میں تھے وہ زانی تھے جس شخص کو تم نے نہیں دیکھا
 تھا وہ سود خوار تھا، اور جو بڑھا درخت کی جڑ میں بیٹھا ہوا تھا، وہ ابراہیمؑ تھے اور جو بچے ان کے
 گرد تھے وہ لوگوں کی اولاد تھے اور جو شخص آگ سلگا رہا تھا وہ خازنِ دوزخ تھا، اور تم پہلے
 جس گھر میں گئے تھے وہ عام مسلمانوں کا گھر تھا، اور یہ گھر تہیدوں کا گھر ہے، اور میں جبرئیلؑ
 ہوں اور یہ میرا کھیل ہے!

علمی اخلاق

اُن کے موثرات

دورِ نبوت میں قرآن مجید اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اخلاقی تعلیمات اور آپ کی پاکیزہ اخلاقی زندگی نے اسلامی نظامِ اخلاق کو قائم کیا تھا اور انہی کے اثر سے اس نظامِ اخلاق نے عملی صورت اختیار کی، چنانچہ ان موثرات کے ذریعہ سے اخلاق کی جو پاکیزہ عملی مثالیں دورِ نبوت میں قائم ہوئیں، ہم اُن کو خاص ترتیب کے ساتھ اس موقع پر درج کرتے ہیں،

(۱) قرآن مجید کی اخلاقی تعلیمات کا اثر،

مستند روایتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ قرآن مجید کی اخلاقی تعلیمات نے صحابہ کرام کی معاشرتی اور اخلاقی زندگی میں نمایاں انقلاب پیدا کر دیا، اور اس کے عملی نتائج علانیہ ظاہر ہونے لگے، چنانچہ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں ہمارے نزدیک عورتوں کی کوئی حیثیت نہ تھی، لیکن جب خداوند تعالیٰ نے اُن کے متعلق احکام نازل فرمائے تو اُن کا خاص درجہ قائم ہو گیا،

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا بیان ہے کہ ہلوگ دورِ نبوت میں عورتوں سے اسلئے سنیتے

۱۔ بخاری کتاب التفسیر سورہ تحریم،

بولنے میں احتراز کرتے تھے کہ مبادا ہمارے معاملہ میں قرآن مجید کی کوئی آیت نازل نہ ہو جائے
لیکن جب رسول اللہ صلعم کا وصال ہو گیا تو ہلوگ عورتوں سے بات چیت کرنے لگے۔
ان دونوں مثالوں کے علاوہ بکثرت مثالوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ قرآن مجید کی
کوئی اخلاقی تعلیم عملی نتیجہ سے خالی نہ تھی، چنانچہ

۱۱، عہد رسالت میں حضرت مالک بن ثعلبہ ایک دولت مند صحابی تھے، ایک دن
رسول اللہ صلعم اس آیت کو پڑھ رہے تھے،

والدین یکنزول الذہب والنفضۃ	اور جو لوگ سونا چاندی جمع کرتے رہتے اور
ولا ینفقوا فی سبیل اللہ	اور سکو خدا کی راہ میں خرچ نہیں کرتے تو ذرا پیغمبر
فبشر ہم بعذاب الیم یومحیی	اور کونکر (مذہب کے) عذابِ ناک کی خوشخبری
علیہا فی نار جہنم فتکری ہا	سنا دو جبکہ اس (سونے چاندی) کو دوزخ کی
جیاہم وجنوبہم وظہورہم	آگ میں دکھلا دیا جائیگا، پھر اس (سونا چاندی) کو
ہذا اما کنزکم لا نفسکم فذوقوا	اور اس کی گردنیں اور ان کی ہڈیاں داغی جائیں گی
ما کنتم تکنزولہ	(اور ان کو) لہا جائیگا کہ میرے جو تم نے اپنے لئے

(توبہ - ۵)

کہ اسی حالت میں ان کا گدز ہوا، اور اس آیت کو سن کر بیہوش ہو گئے، جب ہوش میں
آئے تو خدمتِ مبارک میں حاضر ہو کر کہا کہ ”میرے باپ ماں آپ پر قربان کیا یہ آیت اس
شخص کے لیے ہے جو سونا اور چاندی جمع کرتا ہی، ارشاد ہوا ”ہاں“ بولے ”اور خدا کی قسم
جس نے آپ کو حق کے ساتھ بیعت کیا ہے شام تک مالک کے پاس ایک درہم اور ایک

لے سنن ابن ماجہ باب ذکر فاذرہ و دفعۃ صلی اللہ علیہ وسلم،

دینا رہی نہ ہوگا، چنانچہ انہوں نے اپنا کل مال خیرات کر دیا،

(۲) جب قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی،

من ذا الذي يقرض الله قرضًا

حسنًا (بقرہ - ۲۲) قرض دے،

اس وقت حضرت ابو الدرداءؓ اپنے اہل و عیال کے ساتھ اپنے باغ میں مقیم تھے

فورا بی بی کے پاس آئے اور کہا کہ ”ام و دھارح باغ سے نکلو میں نے یہ باغ خدا کو قرض دیدیا کیونکہ اسکو فقرا و مساکین پر وقف کر دیا،

(۳) جب یہ آیت نازل ہوئی،

لن تنالوا البرحتى تنفقوا ممّا

تحبون ۵

(آل عمران - ۱۰) (کے اعلیٰ درجہ) کو ہرگز نہ پہنچ سکو گے،

تو حضرت ابو طلحہؓ نے کہا کہ یا رسول اللہ ہمارا خدا ہم سے ہمارا مال مانگتا ہو، آپ گواہ رہئے کہ مقام اربحاریں میری جو زمین ہے میں اُس کو خدا کو دیتا ہوں، چنانچہ آپ کے حکم سے انہوں نے اوس کو اپنے قرا بتداروں میں تقسیم کر دیا،

(۴) حضرت ابو ذرؓ بن عتبہؓ نے حضرت سالمؓ کو متبنی یعنی منہ بولا بیٹا بنالیا تھا اور اُس جاہلیت میں جو شخص کسی کو متبنی کرتا تھا، وہ اوس کا بیٹا کہا جاتا تھا، اور اسکی میراث سے حصہ پاتا تھا، لیکن جب قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی،

۱۵ اسد الغابہ تذکرہ مالک بن ثعلبہؓ، ۱۶ استیعاب تذکرہ حضرت ابو الدرداءؓ، ۱۷ ابو داؤد کتاب الزکوٰۃ باب فی صلۃ الرحمہ،

ادْعُوهُمْ لآبَائِهِم ۖ اَلَا يَدْعُوهُمْ لآبَائِهِم ۚ
یا کلوں کو ان کے حقیقی باپوں کے نام

(احزاب - ۱) سے بلایا کرو۔

تو حضرت حذیفہؓ کی بی بی رسول اللہ صلعم کی خدمت میں حاضر ہوئیں، اور کہا کہ ہم سالم کو روکا کھتے تھے اور وہ ہمارے ساتھ گھر میں رہتے تھے، اور ان سے کوئی پردہ نہ تھا، لیکن اس آیت کے بعد اب آپ کا کیا حکم ہے؟ ارشاد ہوا کہ ”اون کو دودھ پلاؤ چنانچہ انھوں نے پانچ بار اون کو دودھ پلا دیا اور وہ بمنزلہ اون کے رضاعی بیٹے کے ہو گئے۔“
(۵) جب قرآن مجید کی یہ آیت نازل ہوئی،

اَلَا تَاْكُلُوْا مِمَّا لَكُمْ مِّنْ اٰثَرِ الْبَاطِلِ ۚ
اپنے مال باہم ناجائز طریقہ سے نہ

اَلَا اِنَّ لَكُمْ تَحَاۗدِثَ عَنْ تَرَاۡصٍ مِّنْكُمْ
کھاؤ، مگر یہ کہ تم میں رضامندی کیسے

(نساء - ۵) تجارت ہو،

تو یہ حالت ہو گئی کہ کوئی شخص کسی کے یہاں کھانا پینا پسند نہیں کرتا تھا، اور اس کو گناہ سمجھتا تھا، یہاں تک کہ سورہ نور کی اس آیت نے اس کو منسوخ کر دیا، لیس علیکم جناح ان تاكلوا من بیوتکم۔

(۶) رسول اللہ صلعم مدینہ تشریف لائے تو وہاں کے لوگ ناپ تول میں سخت نیت

کرتے تھے، لیکن جب سورہ تطہیف کی یہ آیت نازل ہوئی

وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِيْنَ ۚ اَلَا يَدْعُوْنَ ۙ وَابْنَ اٰبَائِهِمْ ۚ
وہیل للمطففین (التطہیف - ۱) کم دینے والوں کی (بڑی ہی) تباہی ہو،

تو لوگ اس معاملہ میں دیانت سے کام لینے لگے۔

۱۔ ابو داؤد کتاب النکاح باب فی من حرم بہ، ۲۔ ابو داؤد کتاب الاطعمہ باب فی الضیف
یا کل من مل غیرہ، ۳۔ ابن ماجہ ابواب البقار باب التوقی فی الکیس والوزن،

۷۷) اصحابِ صفہ نہایت نادار تھے، اون کی معاش کا دار و مدار بہت کچھ انصار کی فیاضی پر تھا، اس لئے انصار کچھ کر کے خوشے لاکر مسجد میں لٹکا دیتے تھے اور اصحابِ صفہ اگر چھڑی سے اون کو ہلاتے تھے، اور جو کھجوریں ٹپک پڑتی تھیں، اون کو کھا لیتے تھے، لیکن انصار میں کچھ لوگ ایسے بھی تھے جو سرٹے گلے، لوٹے پھوٹے خوشے لاکر لٹکا دیتے تھے اس پر یہ آیت نازل ہوئی،

یا ایہا الذین آمنوا انفقوا	مسلمانو! خدا کی راہ میں عمدہ چیزوں میں خرچ
من طیبات ما کسبتم ومما	تم نے تجارت وغیرہ سے آپ کمائی ہوں تو اُو
اخرجنا لکم من الارض ولا	ہم نے تمہارے لئے زمین پیدا کی ہوں تو اُدھر نہ
یتمموا الخبیث منه تنفقون	چیز کے دیئے کا ارادہ بھی نہ کرنا کہ لگواؤ جس سے کچھ
ولستم باخذیہ الا ان	حالانکہ وہی چیز نکلو دیا تو تم اس کو کبھی غرضی
تغمضوا فیہ ۵	سے نہ لو، مگر یہ کہ دیدہ و دانستہ اوس کے لئے

(البقرہ - ۲۷)

(میں) چشم پوشی کرو،

اس کے بعد دفعۃً اس حالت میں انقلاب پیدا ہو گیا، اور تمام لوگ بہترین خوشے لاکر

۸۸) ایک بار رسول اللہ صلعم کے سامنے حضرت عمرؓ حضرت ابو بکرؓ کے درمیان ایک مسئلہ میں اختلاف پیدا ہوا اور دونوں بزرگوں میں بلند آہنگی کے ساتھ گفتگو ہونے لگی، لیکن چونکہ آپ کے سامنے یہ ایک سو راوی تھے، اس لئے اس پر یہ آیت نازل ہوئی،

یا ایہا الذین آمنوا لا ترفعوا

مسلمانو! پیغمبر کی آواز سے اپنی آواز

۱۰۱) صوا ت کم فوق صوت النبی ﷺ بلند نہ کرو،

اس کے بعد یہ حالت ہو گئی کہ حضرت عمرؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس قدر آہستہ
 بولنے لگے کہ اون کی بات سننے میں نہیں آتی تھی،

حضرت ثابت بن قیسؓ پر اس آیت کا اور بھی زیادہ سخت اثر ہوا، چنانچہ اس آیت
 کے نازل ہونے کے بعد وہ بالکل خانہ نشین ہو گئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آنا
 جانا بند کر دیا، ایک روز آپ نے حضرت سعد بن معاذؓ سے فرمایا کہ ”وہ کہیں بیمار تو نہیں ہیں؟“
 بولے ”میں اون کا پڑوسی ہوں، مجھے کوئی شکایت معلوم نہیں ہوئی،“ واپس آکر اون سے یہ واقعہ
 بیان کیا تو بولے کہ ”یہ آیت نازل ہوئی ہے، اور تم لوگوں کو معلوم ہے کہ میں آپ کے
 سامنے ہم سب سے زیادہ بلند آہنگی سے گفتگو کرتا تھا پس میں دوزخی ہو گیا،“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کو اس کی خبر ہوئی تو فرمایا ”نہیں وہ جنتی ہیں۔“

(۹) حضرت مسیحؑ حضرت ابوبکرؓ کے قریب رہتے تھے، اس لئے وہ ان کی کفالت کرتے تھے
 لیکن جب انھوں نے حضرت عائشہؓ پر ہمت لگائی تو حضرت ابوبکرؓ ان کی کفالت سے
 دست بردار ہو گئے اور اس پر قسم کھائی، اس پر یہ آیت نازل ہوئی،

وَلَا يَأْتِيَنَّكُم مِّنْهُ سَاعَةً ۖ تَمَّتْ جَوْلُكُم مَّحَابِقُ مَقَدُورِ قَرَابَتِ وَلَا
 اِنْ يُّوْتَا اَوَّلٰى الْقَدَرِ وَالْمَسَاكِيْنِ ۚ اَوْ يُّمَاجِلُ وَاَدَاكِي رَاہِیْنَ ہِجْرَتِ كِرِیَاوِلُو (مَدُو) ۚ
 وَالْمُهَاجِرِیْنَ فِی سَبِیْلِ اللّٰهِ ۚ وَلِیُعْفُوْا ۚ وَلِیُصْفُوْا ۚ اِلَّا تَجِدُوْا اَنْ یُّعْفُوَ اللّٰهُ ۚ
 اب حضرت ابوبکرؓ نے ان کی مدد خراج جاری کر دی اور کہا کہ ہاں مجھے یہی پسند ہے کہ خدا میری مغفرت کرے

لہٰذا ہذا ابواب تفسیر القرآن تفسیر سورہ حجرات، ص ۳۸ کتاب الایمان باب مخافة المؤمن ان يحبط عمله،
 ص ۳۸ بخاری کتاب الشهادات باب تعديل النساء بعضهن بعض،

(۲) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اخلاقی تعلیمات کا اثر

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اخلاقی تعلیمات نے دنیا کی اور تمام اخلاقی تعلیمات کو اس قدر بے اثر کر دیا تھا، کہ ان تعلیمات کے مقابلہ میں صحابہ کرام دوسری اخلاقی تعلیمات کا سننا بھی گوارا نہیں کرتے تھے، چنانچہ ایک موقع پر حضرت عمران بن حصینؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کی روایت کی

”جیسا سے صرف بھلائی پیدا ہوتی ہو،

تو ایک شخص نے کہا کہ ”حکمت کی کتابوں میں بھی ہو کہ جیسا کہ بعض قسموں سے وقار اور بعض قسموں سے اطمینان و سکون پیدا ہوتا ہو“ حضرت عمران بن حصینؓ نے یہ منکر غصہ کے لہجے میں کہا کہ ”میں تم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کرتا ہوں، اور تم مجھ کو اپنے صحیفہ کی روایت سناتے ہو“ حافظ ابن حجرؒ اسکی شرح میں لکھتے ہیں کہ ”جہاں تک معنی کا تعلق ہو حضرت عمران بن حصینؓ نے اون پر کوئی اعتراض نہیں کیا، اون کی برہمی کی وجہ صرف یہ تھی، کہ اُس نے اس فقرے کو ایسے محل پر استعمال کیا تھا، جس سے یہ معلوم ہوتا تھا کہ وہ دوسرے کے کلام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام کے مقابلہ میں پیش کرتے ہیں، تھے اس لئے وہ آپ کی اخلاقی تعلیمات کو ہمیشہ پیش نظر رکھتے تھے، اور ان پر عمل کرتے تھے

لے بخاری کتاب الادب باب الجار مع فتح الباری.

چنانچہ حدیث کی کتابوں میں اسکی برکثت عملی مثالیں موجود ہیں،

(۱) حضرت اصف بن قیس کا بیان ہے کہ میں غزوہ جلی کے زمانہ میں حضرت علی کرم اللہ کی مدد کو چلا تو مجھ سے حضرت ابو بکرؓ سے ملاقات ہو گئی، انھوں نے پوچھا کہاں کا ارادہ ہے میں نے کہا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی اعانت کو جاتا ہوں، بولے: "پلٹ چلو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ جب دو مسلمان تلوار سے مقابلہ کرتے ہیں تو قاتل اور مقتول دونوں جہنمی ہو جاتے ہیں"

(۲) معمر بن ابیانیہ کہ میں مقام ربذہ میں حضرت ابو ذرؓ سے ملا تو دیکھا کہ ایک عہدہ وہ اور اسی قسم کا دوسرا عہدہ ان کا غلام پہنے ہوئے تھا، میں نے اس مساوات کی وجہ دریافت کی تو انھوں نے بیان کیا کہ میں نے ایک آدمی کو برا بھلا کہا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں جاہلیت کا اثر باقی ہے، تمھارے غلام تمھارے ہی بھائی ہیں جن کو خدا نے تمھارے زیر اثر کر دیا ہے تو جس شخص کا بھائی اوس کے زیر اثر ہو وہ جو کچھ خود دکھائے وہی اسکو بھی کھلائے اور جو کچھ پہنے وہی اوس کو بھی پہنائے۔

(۳) حضرت امیر معاویہؓ کے عہد میں حضرت مغیرہ بن شعبہؓ کو ذک کے گورنر تھے جب ان کا انتقال ہوا تو حضرت جریر بن عبد اللہؓ ان کی جگہ مقرر ہوئے، اور انھوں نے اہل کوفہ کے سامنے ایک تقریر کی جس میں کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سب کے لئے حاضر ہوا تو آپ نے مجھ سے اس شرط پر بیعت لی، کہ ہر مسلمان کا خیر خواہ رہوں گا چنانچہ میں نے اس شرط پر بیعت کی اور اس مسجد کے خدا کی قسم ہے کہ میں تمھارا خیر خواہ ہوں۔

لے بخاری کتاب الایمان بابا لمعاویہؓ، امر الجاہلیۃ، ایضاً باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم النبیۃ للہ ولرسولہ مع فتح الباری،

(۴) ایک دن حضرت عبداللہ بن زبیرؓ نے حضرت زبیرؓ سے دریافت کیا کہ جبریلؑ اور لوگ حدیث کی روایت کرتے ہیں، آپ کیوں نہیں کرتے؟ بولے میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت سے کبھی جدا تو نہیں ہوا، لیکن میں اس خوف سے روایت نہیں کرتا کہ آپ نے فرمایا ہے کہ جو شخص مجھ سے جھوٹ روایت کرے اُس کو اِنّا ٹھکانا جہنم میں بنالینا چاہئے۔
 (۵) ایک بار حضرت حکیم بن حزامؓ نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا، تو آپ نے اون کو کچھ مال دیا، پھر سوال کیا تو آپ نے پھر دیا، لیکن اُس کے ساتھ فرمایا کہ یہ مال سرسبز اور شیریں چیز ہے، جو شخص اُس کو کٹا دے دلی کے ساتھ لیتا ہے، اُس کو اہیں برکت ہوتی ہے، اور جو شخص حرص کے ساتھ لیتا ہے، اُس کو برکت نہیں ہوتی، اور اُس کی مثال اُس شخص کی ہوتی ہے جو کھاتا تو ہے لیکن آسودہ نہیں ہوتا، اور کاہل تنبیجے کے ہاتھ سے بہتر ہے، اس اخلاقی نصیحت کو سن کر انھوں نے کہا کہ خدا کی قسم آپ کے بعد میں کسی سے کچھ نہ لوں گا، چنانچہ حضرت ابو بکرؓ اور اُن کو بلا کر اُن کا عطیہ دیتے تھے تو وہ اُس کے قبول کرنے سے انکار کرتے تھے ان کے بعد حضرت عمرؓ نے انکو عطیہ دینا چاہا تو انھوں نے اسے قبول کرتے بھی انکار کیا، اور مرتے دم تک اُنکی یہ حالت قائم رہی کہ کسی سے کوئی چیز نہیں لی۔

(۶) حضرت سید بن زید بن عمرو بن نفیلؓ پر ایک عورت نے مروان کے سامنے عیسیٰؑ کیا کہ انھوں نے اس کا حق لے لیا ہے، انھوں نے کہا کہ میں اس کا حق لے سکتا ہوں؟ میں نے خود رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ جو شخص ظلم سے ایک بالشت بھر بھی زمین لے گا قیامت کے دن اُس کی گردن میں زمین کے ساتوں طبقے طوق کی طرح ڈالے جائیں گے۔

۱۔ بخاری کتاب العلم باب انتم من کذب علی البنی صلی اللہ علیہ وسلم ۲۔ بخاری کتاب الوصایا بابا ۳۔ قد من بعد وصیة یوحیٰ بها اودین الایس بخاری کتاب الخلق بابا جاء فی سبع ارضین الخ

(۷) ایک بار حضرت حذیفہؓ نے مدائن میں پینے کے لئے پانی مانگا تو ایک دہقان نے اُون کو چاندی کے برتن میں پانی دیا، اُنھوں نے برتن کو اٹھا کر پھینک دیا اور کہا کہ رسول صلعمؐ نے فرمایا ہے کہ کفار کو سونا، چاندی، حریر اور دیبا دنیا میں ملے گا، اور تمکو آخرت میں ملے گا۔

(۸) ایک دن حضرت عبداللہ بن عمرؓ حضرت یحییٰ بن سعیدؓ کے یہاں آئے تو دیکھا کہ اُون کا لڑکا ایک مرغی کو باندھ کر تیر مار رہا ہے، اُنھوں نے پاس جا کر مرغی کو کھول دیا، اور لڑکے کو مرغی کے ساتھ لائے اور کہا کہ اس فعل پر لڑکے کو سزائش کرو، کیونکہ رسول اللہ صلعمؐ نے کسی جانور یا دوسری چیز کو باندھ کر مار ڈالنے کی ممانعت فرمائی ہے۔

(۹) ایک دن آٹھ نو صباہی آپؐ کی خدمت میں حاضر تھے، آپؐ نے فرمایا کہ کیا تم میرے ہاتھ پر بیعت نہیں کرتے؟ چونکہ یہ لوگ اس سے کچھ پیشتر ہی بیعت کر چکے تھے، اس لئے اُنھوں نے کہا کہ ہم تو بیعت کر چکے ہیں، لیکن آپؐ نے بار بار بیعت کرنے کو کہا، تو ان لوگوں نے ہاتھ بھیلادئے اور کہا کہ ہم تو بیعت کر چکے ہیں، اب کس چیز پر بیعت کریں؟ آپؐ نے فرمایا کہ جسے خدا کو پوجو، کسی چیز کو اوس کا شریک نہ بناؤ، پانچوں وقت کی نماز پڑھو اور خدا کی اطاعت کرو، اور کسی سے کوئی چیز نہ مانگو، اس کے بعد ان میں بعض لوگوں کی یہ حالت ہوگئی کہ زمین پر کوڑا گر جاتا تھا، لیکن کسی سے اتنا بھی نہیں کہتے تھے کہ اسکو اٹھا دو۔

(۱۰) رسول اللہ صلعمؐ حضرت عمر بن الخطابؓ کو عظیمہ دیتے تھے تو وہ کہتے تھے کہ جو شخص مجھ سے زیادہ اس کا محتاج ہو اسکو مرحمت فرمائیے، لیکن آپؐ نے فرمایا کہ اسکو ملے لو، اور دولت مند نبویا صدقہ کرو، تم کو جو مال بغیر حرص اور سوال کے مل جائے اوس کو ملے لو۔

لہ بخاری کتاب البیاس باب لبس المحریر للرجال وقد رما بھو زمنہ: سلع بخاری کتاب لبایح والصدیقا
مایکرمہ من المثلث المصبورۃ وچہتمہ سلم کتاب لکوة باب المسئلة للناس،

اور جو نہ ملے اوس کے پیچھے نہ پڑو، اسی حدیث کو ایثار پر حضرت عبداللہ بن عمرؓ کسی سے کوئی چیز نہیں مانگتے تھے لیکن جب مل جاتی تھی تو اُس کو واپس بھی نہیں کرتے تھے (۱۱)، ایک بار خانہ جنگی کے زمانہ میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ مدینہ میں تھے اون کی لونڈی نے اگر سلام کیا اور کہا کہ اب میں یہاں سے نکل جانا چاہتی ہوں، کیونکہ ہم بوزمانہ بہت سخت ہو گیا ہے، بولے میں پڑی رہو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص مدینہ کی سختیوں پر صبر کرے گا میں قیامت کے دن اوس کی سفارش کروں گا،

(۱۲) ایک بار وہ مکہ کے راستہ میں جا رہے تھے، راہ میں اون کو ایک بدو ملا، تو اُنھوں نے اوس کو سلام کیا، اور اپنے گدھے پر سوار کر لیا، اور اپنے سر پر جو عمامہ باندھ ہوئے تھے اوس کو دیا، لوگوں نے اس فیضی کو دیکھ کر کہا کہ یہ تو بدو لوگ ہیں، تھوڑی سی چیز پر راضی ہو جاتے ہیں، بولے اس کا باپ عمر بن الخطابؓ کا دوست تھا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ سب سے بڑی نیکی یہ ہے کہ آدمی اپنے باپ کے دوست کے اعزاز سے سلوک کرے،

(۱۳) ایک شخص پر حضرت ابوالیثر کا قرض آتا تھا، وہ تقاضے کو آئے اور اُس کے گھر کے لوگوں سے پوچھا کہ وہ کہاں ہے؟ جواب ملا کہ گھر میں نہیں ہے، اسی اثنا میں اس کا بڑا نکلا تو اُنھوں نے اوس سے پوچھا کہ تمہارا باپ کہاں ہے؟ اوس نے کہا کہ آپ کی آواز سن کر گھر ہی میں چھپ گیا ہے، اب اُنھوں نے آواز دی تو نکلا، اُنھوں نے چھپ جانے کی وجہ پوچھی تو اُس نے کہا کہ میں ایک تنگ دست آدمی ہوں، اور میں نے یہ پسند نہیں کیا

لے لے کر کتابا زکوٰۃ یا اباحۃ الاخذ لمن عطي من غیر مسئلۃ ولا اشرف لے لے کر کتاب الحج بابا ایترا فی سکنی المعدینۃ لے لے کر کتاب البر والصلۃ والادب باب فی علی صلوۃ لصلۃ قاء الاب الامر ونحو ہذا

کہ ایک صحابی سے جھوٹ بولیں اور وعدہ کر کے پورا نہ کروں، انہوں نے اپنی یادداشت سے اس کا نام کاٹ دیا اور کہا کہ اگر تم کو روپیہ ملے تو قرض ادا کر دینا، ورنہ وہ معاف ہے، کیونکہ میری ان دونوں آنکھوں نے دیکھا ہے، اور میرے ان دونوں کانوں نے سنا ہے اور میرے دل نے یاد کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے کہ جو شخص تنگ دست آدمی کو مہلت دے یا اس کا قرض معاف کرے تو خداوند تعالیٰ اس کو اپنے سایہ میں لے لیگا۔ (۱۴) ایک بار ایک شخص نے حضرت عثمان کی مداحی کی تو حضرت مقدادؓ اس کے چہرے پر خاک ڈالنے لگے، اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو مداحوں کے چہرے پر خاک ڈالنے کا حکم دیا ہے۔

(۱۵) حدیث میں ہے کہ کوئی شخص اپنے بھائی کو اٹھا کر اس کی جگہ نہ بیٹھے، حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے یہ حدیث روایت کی ہے اور ان کا اس پر اس شدت سے عمل تھا کہ اگر کوئی شخص خود ان کے لئے اپنی جگہ چھوڑ کر اٹھ جاتا تھا تو وہ اس جگہ نہیں بیٹھتے تھے۔

(۱۶) ایک بار حضرت مناصیر باہر نکلے تو حضرت عبداللہ بن زبیرؓ اور حضرت ابن صفوانؓ ان کو دیکھ کر کھڑے ہو گئے، لیکن انہوں نے کہا کہ بیٹھ جاؤ، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ جس شخص کو یہ پسند ہو کہ لوگ اس کے لئے کھڑے ہو جائیں، اس کو اپنا ٹھکانا جہنم میں بنالینا چاہئے۔

(۱۷) ایک بار حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے ایک سائل نے سوال کیا تو انہوں نے

اسے مسلم کتاب الزہد باب حدیث جابر الطویل وقصة ابی السموکة ایضاً باب النہی عن الملاح اذا کان فیہ افراط سے ترمذی ابواب الاستیذان والآداب باب ما جاء فی کراهیة ان یقام الرجل من مجلسہ ثم یجلس فیہ سے ایضاً باب فی کراهیة قیام الرجل

اوس سے کہا کہ تم گواہی دیتے ہو کہ خدا کے سوا کوئی دوسرا خدا نہیں اوس نے کہا ہاں، بولے کیا تم یہ گواہی دیتے ہو کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم خدا کے رسول ہیں اوس نے کہا ہاں بولے رمضان کا روزہ رکھتے ہو اوس نے کہا ہاں بولے تم نے سوال کیا ہوا اور مسائل کا حل ہے اور ہم پر تمہارے ساتھ سلوک کرنا واجب ہے، یہ کہہ کر اوس کو ایک کپڑا دیا اور کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ جو مسلمان کسی مسلمان کو کپڑا پہنائے گا، تو جب تک اوس کے جسم پر اوس کا ایک جھٹھا بھی باقی رہے گا، وہ خدا کی حفاظت میں رہے گا۔

(۱۸) ایک بار حضرت ابو بکرؓ شہادت دینے کے لئے آئے تو ایک شخص اپنی جگہ سے اٹھ گیا تاکہ وہ اس جگہ بیٹھیں، لیکن انھوں نے اوس جگہ بیٹھنے سے انکار کیا اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکی ممانعت فرمائی ہے،

(۱۹) ایک بار حضرت عائشہؓ کے پاس ایک سائل آیا تو انھوں نے اوس کو روٹی کا ایک ٹکڑا دیا، پھر ایک خوش پوشاک شخص آیا تو اوسکو بٹھا کر کھانا کھلایا، لوگوں نے اس تفریق کی وجہ پوچھی تو بولیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ لوگوں کو ان کے درجہ پر رکھو۔ (۲۰) حضرت عقبہ بن عامرؓ کے کاتب دضین کا بیان ہے کہ ہمارے چند پڑوسی شراب نوش تھے، میں نے اون کو منع کیا لیکن وہ باز نہیں آئے تو میں نے حضرت عقبہؓ ابن عامر سے کہا کہ ہمارے یہ پڑوسی شراب پیتے ہیں، میں نے اون کو منع کیا لیکن وہ باز نہیں آئے، اب میں اون کے لئے پولیس کو بلاتا ہوں، بولے ان سے درگزر کرو۔

لے ترمذی ابواب الزہم ۱۵۰ ابو داؤد کتاب الاوباب فی التحل ۱۵۰ ایضاً باب فی تنزیل اللہ مناذلہم،

پہنچنے والے دوسری بار اون سے یہی کہا تو پورے اون سے درگزر کرو، اون کو نصیحت کرو،
اون کو دھکی دو، کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ جس شخص نے کسی برائی کو دیکھ کر
چھپایا، گویا اس نے زندہ درگور لڑائی کو جلا لیا،

(۲۱) حضرت عبداللہ بن عمرؓ کسی چیز پر کبھی لعنت نہیں بھیجتے تھے، اور فرماتے تھے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مسلمان کو لعنت بھیجنے والا نہیں ہونا چاہئے،

(۲۲) حضرت امیر معاویہؓ کے زمانہ میں ایک بھری غزوہ میں کچھ لوگ شریک تھے،
اتفاق سے اون کا ہمارا حضرت ابویوب انصاریؓ کے جہاز سے ملاقی ہو گیا، اس لئے
جب اون لوگوں کا کھانا آیا، تو ان لوگوں نے حضرت ابویوب انصاریؓ کو بھی بلا بھیجا،
وہ آئے تو کہا کہ تم نے مجھے کھانے پر بلایا ہے، اور میں روزے سے ہوں، لیکن با انہیم
میرے لئے قبول دعوت سے چارہ کار نہ تھا، کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے
کہ ایک مسلمان کے دوسرے مسلمان پر چھ حقوق عائد ہوتے ہیں، جن میں ایک دعوت کا
قبول کرنا بھی ہے،

(۲۳) حضرت جابر بن عبد اللہؓ کا بیان ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
حاضر ہو کر کہا کہ مجھے کچھ نصیحتیں فرمائیے، آپ نے فرمایا کہ خدا سے ڈرو اور کسی نیکی کو ہتھ
نہ سمجھو، گو وہ اسی قدر ہو کہ تم کسی پیاسے کے برتن میں اپنے ڈول سے پانی ڈال دو، یا
اپنے بھائی سے خندہ چیں ہو کر بات کرو، نہ بند کو زمین پر نہ لٹکا دو کیونکہ یہ غرور ہے، اور

۱۔ ابو داؤد کتاب الادب باب فی الستر علی المسلم، ۲۔ ادب المفرد باب
العوین بالطعان، ۳۔ ایضاً باب تسمیت العاطس،

خدا اوس کو پسند نہیں کرتا، اور اگر کسی شخص کو تمہاری کوئی بُرائی معلوم ہو، اور وہ تم پر اوس کا عیب لگائے، اور تم کو بھی اوس کی کوئی بُرائی معلوم ہو تو تم اون کے اُس کا عیب نہ لگاؤ، اوس کا دیاں اوس پر ہوگا، اور تمہارا ثواب تم کو ملے گا، اور کسی چیز کو بُرا بھلا نہ کہو، وہ کہتے ہیں کہ اس کے بعد میں نے کسی جانور یا انسان کو بُرا بھلا نہیں کہا،

لے ادب المفرد باب الاحتیاء،



(۳) رسول اللہ صلیع کے اخلاق کا اثر

قرآن مجید اور رسول اللہ صلیع کے اخلاقی تعلیمات کے بعد دو رنبوت میں نظام اخلاق کی عملی تشکیل کا ایک بڑا سبب خود رسول اللہ صلیع کی اخلاقی زندگی تھی جس کو محدثین کی اصطلاح میں ”ہدی صالح“ یعنی عمدہ روش کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے، اور صحابہ کرام کی اخلاقی زندگی تمام تر اسی ”ہدی صالح“ کے نمونہ پر قائم ہوئی، اور قائم رہی، بالخصوص صحابہ میں جو لوگ زیادہ مقرب بارگاہ تھے، اون کی عملی زندگی تو تمام تر اسی اخلاقی سانچے میں ڈھلی، مثلاً حضرت عبداللہ بن مسعود رسول اللہ صلیع کے خدام خاص میں تھے، مسواک اٹھا کر رکھنا جو تہ پہنانا، سفر کے موقع پر کجاوہ کنا اور عصائے کر آگے آگے چلنا، اون کی مخصوص خدمت تھی، اور اس خدمت گزاری کے ساتھ آپ کے ہمدرد و ہمراز بھی تھے، اس تقریباً اون کو آپ کی خدمت میں حاضر رہنے کے مواقع بہ کثرت نصیب ہوتے تھے، یہاں تک کہ حضرت ابو موسیٰ اشعرنی فرماتے ہیں کہ جب ہلوگ یمن سے آئے تو حضرت عبداللہ بن مسعود کو آپ کے پاس اس کثرت سے آتے جاتے دیکھا کہ اون کو خاندان رسالت کا ایک رکن خیال کرنے لگے، اس بنا پر اون کی اخلاقی و عملی زندگی تمام تر رسول اللہ صلیع کے نمونہ و مثال پر قائم ہوئی، چنانچہ صحیح بخاری میں حضرت حدیث سے روایت ہو کہ

ان اشبه الناس دلا دمتا وھیدا
 بر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 لابن ام عبد من حین یخرج من
 بیتہ الی ان یرجع الیہ لاندی
 ما یصنع فی علہ اذا خلا،
 دجاری کتاب الادب باب لہدی الصالح
 میں اہل وعیال کیساتھ اونکا اہل عمل کیا تھا،

اور حافظ ابن حجر نے اس حدیث کی شرح میں لکھا، کہ اسی روایت کی بنا پر حضرت عبد اللہ
 ابن مسعود کے تلامذہ اسی حدیث کی بنا پر اون کے طور طریقہ کو بغیر دیکھتے رہتے تھے، اور ان کے
 ساتھ مشابہت پیدا کرتے تھے،

حافظ ابن حجر نے اور مقربان بارگاہ کی نسبت بھی اسی قسم کی روایتیں نقل کی ہیں، ایک
 روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ طور و طریقہ میں آپ کے ساتھ بہت زیادہ مشابہ تھے اور انکے
 انکے بیٹے عبد اللہ اور عبد اللہ کیساتھ انکے بیٹے سالم بہت زیادہ مشابہت رکھتے تھے،
 حضرت عائشہؓ کا بیان ہے کہ مجھ کو فاطمہؓ سے زیادہ کوئی شخص طور طریقہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نظیر
 ایک روایت میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طور و طریقہ کو
 دیکھنا پسند کرتا ہے، وہ عمرو بن اسودؓ کے طور و طریقہ کو دیکھے، ایک بار امین کو حضرت عبد اللہ
 ابن عمرؓ نے نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو بولے کہ میں نے نماز طور طریقہ، خشوع اور لباس میں ان سے
 زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہم رنگ کسی کو نہیں دیکھا،

اس کلی مشابہت کے ساتھ صحابہ کرام کے جزئیات اخلاق میں بھی آپ ہی کے اخلاق

کی جھلک نظر آتی ہے، مثلاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک اخلاقی خصوصیت یہ تھی کہ آپ نہایت سہولت پسند واقع ہوئے تھے، چنانچہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دو چیزوں کے انتخاب کا موقع ملتا تھا، تو آپ دونوں میں سے ہر چیز کو انتخاب فرماتے تھے بشرطیکہ وہ گناہ میں داخل نہ ہو، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ اخلاقی خصوصیت صحابہ کرام کی عملی زندگی میں بھی نظر آتی ہے، چنانچہ ایک موقع پر حضرت ابو بکرؓ کو سہلے پر سوار ہو کر آئے اور نماز پڑھنے لگے، اور گھوڑے کو چھوڑ دیا، گھوڑا بھاگا، تو نماز چھوڑ کر اوس کو پکڑ لائے پھر نماز ادا کی، اس حالت کو دیکھ کر ایک شخص نے کہا کہ اس بڑھے کو دیکھو کہ اوس نے گھوڑے کے لئے نماز چھوڑ دی، اب حضرت ابو بکرؓ اس کی طرف متوجہ ہوئے اور بولے کہ ”جب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جدا ہوا مجھ کو کسی نے سخت بات نہیں کہی، میرا گھر دور ہو اگر میں نماز پڑھتا اور گھوڑے کو چھوڑ دیتا تو شام تک اپنے گھر نہیں پہنچتا، میں نے آپ کی صحبت اختیار کی ہو، اور آپ کی سہولتوں کو دیکھا ہو،“

ایک بار حضرت انس بن مالکؓ چند بچوں کے پاس سے گزرے تو اون کو سلام کیا اور کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسا ہی کرتے تھے،

اگر انکو کوئی شخص کوئی خوشبو دیتا تھا تو واپس نہیں کرتے تھے، اور کہتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خوشبو واپس نہیں فرماتے تھے،

۱۔ بخاری کتاب الادب باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیسروا ولا تعسروا وکان یحب التخفیف والتیسیر علی الناس، ۲۔ بخاری کتاب الاستیذان باب لتسلیم علی الصبیان ۳۔ ترمذی کتاب الاستیذان والآداب باب ماجاء فی کراہیۃ رد الطیب،

دورِ نبوت میں اجتماعی اخلاق کے نمایاں عملی مظاہر

دورِ نبوت میں مکہ کی زندگی ابتلاؤں امتحان کی زندگی تھی، اس لئے اس زندگی میں عملاً صحابہ کرام کے جن اخلاق کا ظہور ہوا وہ صبر و استقامت تھے، چنانچہ کفار نے میکس صحابہ پر جو مظالم کئے، ان کو انھوں نے نہایت صبر و تحمل کے ساتھ برداشت کیا، اور انکی حسین استقلال پر شکن تک نہ آئی، امام شعبی فرماتے ہیں کہ حضرت خبابؓ نے ان مظالم پر صبر کیا، اور کفار کی بات نہیں مانی اس لئے کفار نے ان کو پتھر کی ایک گرم چٹان پر لٹا دیا جس کے اثر سے ان کی پیٹھ کا گوشت جل بہن کر اور گیا، اگر مقتضائے فطرت بشری سے کبھی زبان پر حرفِ شکایت ابھی گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اخلاقی تعلیم نے اس کو حرفِ غلط کی طرح مٹا دیا، چنانچہ ایک بار ان مظلوموں نے آپ کی خدمت میں ان مظالم کی شکایت کی تو چہرہ مبارک سرخ ہو گیا اور فرمایا کہ ”تم سے پہلے ایسے لوگ موجود تھے، جن کو زمین میں گاڑ دیا جاتا تھا، پھر ان کے سر پر آہ چلایا جاتا تھا، ان کے جسم پر لوہے کی لنگھیاں چلائی جاتی تھیں، لیکن یہ تکلیفیں ان کو دین سے گزشتہ نہیں کر سکتی تھیں، خدا اس دین کو ٹھل کر بیگا، یہاں تک کہ صنعا سے حضرت موت تک ایک شتر سوار سفر کر گیا اور اس کو صرف خدا کا اور اپنی بکریوں کے لئے بھیڑیے کا ڈھونگ

لیکن تم لوگ جلدی کر رہے ہو۔

ایک بار کفار مکہ کی پھر ٹی زمین میں حضرت سیمہؓ، اون کے بیٹے عمار اور اون کے شوہر یاسر کو اسی طرح اذیتیں دے رہے تھے کہ اسی حالت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گذر ہوا، اور آپؐ نے فرمایا کہ اے آل یاسر صبر کرو تمہارا ٹھکانا جنت میں ہے۔ لیکن ان مظلوموں میں بعض بزرگ ایسے بھی تھے جو صبر و تحمل کے ساتھ شجاعت کا اظہار بھی کرتے تھے چنانچہ حضرت ابوذر غفاریؓ نے جب مکہ میں اسلام قبول کیا تو گو وہ اس وقت بالکل غریب الوطن تھے اور مکہ میں اون کا کوئی حامی و مددگار نہ تھا، تاہم انھوں نے نہایت پر جوش طریقہ پر کفار کے سامنے اپنے عقیدہ کا اعلان کیا، اور مسجد حرام میں آکر باوازن بلند کلمہ توحید پڑھا، اگرچہ اس پر کفار کے ہاتھوں اذیتیں اٹھائیں، لیکن اون کی شجاعت میں کوئی فرق نہیں آیا، اور دوسرے روز بھر اسی طرح اس کلمہ کا اعادہ کیا،

مکہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا صحابہ کرام میں کوئی شخص علانیہ قرآن کے پڑھنے کی جرات نہیں کر سکتا تھا، لیکن یہ اون کی متفقہ خواہش تھی، اور اس خواہش کو حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے پورا کیا اور ٹھیک دوپہر کے وقت خانہ کعبہ میں آکر قریش کے مجمع کے سامنے قرآن مجید کی ایک آیت باوازن بلند پڑھی، تمام کفار اس صدا کو سنکر ان پر لوٹ پڑے اور ان کے چہرے پر زخم لگائے، لیکن وہ برابر آیت کو پڑھتے رہے، پہلے تو صحابہ کرام نے اون کے چہرے کے زخم کو دیکھ کر کہا کہ ہکو اسی کا خوف تھا، بولے خدا کے دشمن مجھے آج سے زیادہ کبھی کمزور نظر نہیں آئے، کہو تو کل بھی اسی طرح ان کو علانیہ قرآن سناؤں۔

۱۰۰ اسد الغابہ تذکرہ جناب بن الارث، ۱۰۱ ایضاً تذکرہ حضرت سیمہؓ، ۱۰۲ بخاری باب اسلام ابی ذرؓ، ۱۰۳ اسد الغابہ تذکرہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ،

حضرت عمرؓ نے بھی اپنے اسلام کا اعلان نہایت دلیری سے کیا، پہلے تو اپنے ماں سے اس کا اظہار کیا پھر قریش کے ایک سردار کو اسکی اطلاع دی، اس پر بھی قناعت نہ ہوئی تو ایک شخص کے کان میں جو راز کے فاش کرنے میں بدنام تھا، اس کو بطور راز کے کہا، اس وقت کفار خانہ کعبہ میں حجر اسود کے پاس جمع تھے، اوس نے سب کے سامنے اس راز کو فاش کر دیا، اور اب کفار اور حضرت عمرؓ میں ہاتھ پائی ہونے لگی، لیکن یہ امر انکی توقع کے خلاف نہ تھا، بلکہ انھوں نے ایسا صرف اس لئے کیا تھا کہ جو نصیبتیں مسلمانوں پر نازل ہو رہی ہیں، اوس میں وہ بھی شریک ہوں،

_____ ہجرت مدینہ سے پہلے صحابہ کرام کی صداقت اور حق گوئی کا اظہار، ہجرت حبشہ میں بخاشی کے دربار میں اوس وقت ہوا جب کفار نے دو معزز آدمیوں کو اون کی واسپی کے لئے روانہ کیا، ان دونوں کی کوشش تو یہ تھی کہ بخاشی ان صحابہ میں کسی قسم کی گفتگو نہ ہونے پائے لیکن بخاشی نے اس کو منظور نہیں کیا، اور صحابہ کو گفتگو کرنے کے لئے طلب کیا، یہ ایک خطرناک موقع تھا لیکن تمام صحابہ نے بالاتفاق طے کیا کہ نتیجہ جو کچھ ہو، ہم وہی بات کہیں گے جس کا ہم کو یقین ہے، اور جس کا ہم کو رسول اللہ صلیعہ وسلم نے حکم دیا ہو، چنانچہ حضرت جعفر بن ابی طالبؓ نے اوس کے سامنے اسلام کی تعلیمات کو صداقت کے ساتھ بیان کیا اور انکی خواہش سے قرآن مجید کی چند آیتیں سنائیں جنکو سن کر وہ رو پڑا، یہ کوشش ناکام رہی، تو کفار نے بخاشی کے اشتعال دلانے کے لئے کہا کہ ”یہ لوگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق ایک بڑی بات کہتے ہیں، اون کو بلا کر اون کے ہاں سے میں دریافت کیا جائے،“ یہ پہلے سے بھی زیادہ خطرناک موقع تھا۔

لے اسد الغابہ تذکرہ حضرت عمرؓ،

لیکن اس موقع پر بھی تمام صحابہؓ نے یک زبان ہو کر کہا کہ ”یتجہ کچھ ہو لیکن ہم حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں وہی کہیں گے جس کی تعلیم ہم کو خدا اور خدا کے رسول نے دی ہو، چنانچہ حضرت جعفر بن ابی طالبؓ نے اُسکے اس سوال کا یہ جواب دیا کہ ”وہ خدا کے بندے، اور پیغمبر، اور اُسکی روح اور اوس کے کلمہ ہیں، اب بخاشی نے زمین سے ایک لکڑی اٹھا کر کہا کہ ”عیسیٰ بن مریم اس سے ذرہ بھر بھی زیادہ نہیں“

ہجرت مدینہ کے بعد ابتلا و امتحان کا یہ دور ختم ہوا تو اسلامی اخلاق میں ہمدردی، ایثار، اور ہمان نوازی کا ایک موثر اخلاقی منظر مدینہ میں نظر آیا، کیونکہ جو صحابہ ہجرت کر کے مدینہ میں آئے تھے وہ بالکل بے خانماں اور بے سروسامان تھے، لیکن انصار نے ان کو اپنے گھروں میں ٹھہرایا، اور دل کھول کر اون کی ہمانی کی، مہاجرین و انصار میں اتحاد کا رشتہ قائم ہوا، اور انصار نے مہاجرین کو ہر چیز میں اپنا شریک بنالیا، یہاں تک کہ ایک دولت مند انصاری نے ایک مہاجر کو اپنی دولت کا نصف حصہ عظیم کرنا چاہا تو کہا کہ میرے نکاح میں دو عورتیں ہیں، ان میں تم کو جو پسند آئے اوس کا انتخاب کر لو میں اوس کو طلاق دیدوں، اور تم اُس سے عدت گذر جانے کے بعد نکاح کر لو۔

موافات کا یہ رشتہ اس قدر مضبوط بنیا و پر قائم ہوا کہ مہاجرین و انصار کے شریک وراثت ہو گئے، اس لئے جب کوئی انصاری مرتا تھا تو اوس کا مال و جائداد اس کے مہاجر بھائی کو ملتا تھا، اور خود اس کے اقربا محروم رہتے تھے۔

مہاجرین مکہ کے علاوہ جو وفود اور مہاجرین دوسرے شہروں سے آتے تھے،

۱۔ سند ابن جنبل جلد ۲ ص ۲۰۳، ۲۰۴۔ ۲۔ بخاری کتاب المناقب باب اخاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم بین المهاجرین و الانصار ۳۔ بخاری کتاب الفرائض باب ذوی الارحام،

اون کی ہمانداری کی خدمت بھی انصار ہی سے متعلق تھی اور وہ اس خدمت کو جبرِ فیاضی کے ساتھ انجام دیتے تھے، اوس کا اعتراف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے وفد عبدالقیس نے ان الفاظ میں کیا: "یہ لوگ کتنے اچھے بھائی ہیں، ہمارے لئے نرم بچھونے بچھائے، ہم کو عمدہ کھانے کھلائے، اور ہلکے کتاب و سنت کی تعلیم دیتے رہے؛

ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایما سے ایک انصاری نے ایک مفلوک الحال مہاجر شخص کو اپنا مہمان بنایا، گھر میں صرف بچوں کا کھانا تھا، لیکن بی بی سے کہا کہ بچوں کو کسی چیز سے بھلاؤ اور دوسری روایت میں ہو کہ اون کو سلاؤ اور جب مہمان گھر آئے تو چراغ بجھاؤ اور بچوں کا کھانا مہمان کے سامنے رکھ دو، چنانچہ مہمان کے سامنے کھانا رکھا گیا تو میاں بی بی بھی کھانے پر ساتھ بیٹھے اور یہ ظاہر کرتے رہے کہ گویا ساتھ کھا رہے ہیں، صبح کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے، تو آپ نے فرمایا کثرتِ خاتم میاں بی بی کے اس حسن سلوک سے بہت خوش ہوا، اور دوسری روایت میں ہو کہ اس پر یہ آیت نازل ہوئی،

و یوترون علیٰ انفسہم ولو کان

بہم خصاصۃً (محشر - ۱) بھائیوں کو، اپنے سے مقدم رکھنے ہیں،

مدنی زندگی میں اور مہاجرین سے زیادہ اصحابِ صفہ اعانت کے محتاج تھے، کیونکہ ان لوگوں نے تمام وسائلِ معاش کو چھوڑ کر صرف مذہبی خدمات پر اپنی زندگیاں وقف کر دی تھیں اس لئے نہایت عسرت کے ساتھ بسر کرتے تھے، اون کی معاش کا دار مدار زیادہ انصار کی اعانت پر تھا، اور انصار میں جو لوگ فیاض طبع تھے وہ روزانہ شام کو مقب و ر

سے مسند ابن جنبل جلد ۳ صفحہ ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰

۱۷ باب صفہ میں سے ایک ایک، دو دو یا اس سے زیادہ آدمیوں کو لجا کر کھانا کھلاتے تھے، ان میں حضرت سعد بن عبادہ سب سے زیادہ فیاض تھے اور وہ انہی انہی آدمیوں کو ساتھ لجا کر کھانا کھلاتے تھے۔

اس تعاون، اس ایشار اور اس اخوت کی بہترین مثال قبیلہ اشعری کے لوگوں نے قائم کی تھی، اس لئے رسول اللہ صلعم اون کو نہایت محبوب رکھتے تھے، چنانچہ ایک بار آپ نے فرمایا کہ قبیلہ اشعری کے لوگ جب غزوات میں تھے دست ہو جاتے ہیں یا خود مدینہ میں اون کے پاس غلہ کم رہ جاتا ہے، تو اون کے پاس جو غلہ رہ جاتا ہے، اسکو ایک کپڑے میں جمع کر کے ایک برتن میں برابر برابر تقسیم کر لیتے ہیں، یہ لوگ مجھ سے ہیں اور میں اون سے ہوں، مدینہ میں فقرا و مساکین کی اعانت و ہمدردی کا سب سے بڑا ذریعہ زکوٰۃ تھی اور مدینہ میں زکوٰۃ کی فرضیت نے ایک موثر اخلاقی منظر پیدا کر دیا تھا، چنانچہ جب آیت صدقہ نازل ہوئی تو بعض لوگوں نے بڑی بڑی رقمیں خیرات کیں جس کو دیکھ کر کفار نے کہا کہ یہ یا کای ہے، لیکن جو لوگ نادار تھے وہ بھی بازار میں جا کر محنت مزدوری کرتے تھے اور اجرت میں جو کچھ ملتا تھا، اس کو خدا کی راہ میں صرف کر دیتے تھے، ایک شخص نے اجرت میں ایک صاع غلہ پایا اور اس کو خیرات کر دیا تو کفار نے اس حقیر فیاضی کو دیکھ کر کہا کہ خدا اس سے بے نیاز ہے۔

اگرچہ محصل زکوٰۃ کو زکوٰۃ میں بہترین مال لینے کا حکم نہ تھا، لیکن بہت سے صحابہؓ اپنے مال کا بہترین حصہ بخوشی بلکہ باصرار دیتے تھے، چنانچہ ابو داؤد کتاب الزکوٰۃ، باب

۱۷۱ احبابہ تذکرہ حضرت سعد بن عبادہ، ۱۷۲ بخاری کتاب النکاح فی الطعام ۱۷۳ بخاری کتاب الزکوٰۃ باب اتقوا النار ولو بشق تمرۃ مع فیح الباری،

فی زکوٰۃ السامیہ میں اس قسم کے متعدد واقعات مروی ہیں، مدنی زندگی میں اسلامی اخلاق کا ایک موثر منظر جہاد تھا جس میں صحابہ کرام کے فاضل اخلاق کا نہور مختلف صورتوں میں ہوتا تھا، مثلاً آغاز اسلام میں جہاد کے لئے سب سے زیادہ ضرورت مصارف اور سامانِ حرب کی تھی، اور صحابہ کرام نے ان ضروریات کے لئے مالِ دولت، اونٹ گھوڑے اور آلاتِ حرب وغیرہ مختلف مواقع پر اسلام کی اعانت کی، چنانچہ احادیث کی کتابوں میں اس قسم کے بہ کثرت واقعات مذکور ہیں، صبر و تحمل کی بہترین مثالیں مدینہ میں اگر صحابہ کرام نے غزوات میں قائم کیں، چنانچہ ایک غزوہ میں صحابہ کرام کو فی کس روزانہ صرف ایک کھجور ملتی تھی جس کو وہ بچوں کی طرح چوس چوس کر پانی پی لیتے تھے، اور درختوں کے پتے جھاڑ جھاڑ کر لاتے تھے اور ان کو پانی میں بھگو کر کھا لیتے تھے۔

ایک غزوہ میں سامانِ رسد ختم ہو گیا تو صحابہ کرام کھجور کی گٹھلیاں چوس چوس کر پانی پی لیتے تھے۔

غزوہ ذات الرقاع میں چند صحابہ کے درمیان صرف ایک سواری تھی جب وہ باری باری سوار ہوتے تھے، اس لئے پیدل چلتے چلتے تلوؤں میں سوراخ ہو گئے تھے، پاؤں کے ناخن گر پڑے تھے، مجبوراً ان بزرگوں کو پاؤں میں پتھر بٹے لپیٹے پڑے، اسی وجہ سے اس غزوہ کا نام ذات الرقاع پڑ گیا، کیونکہ رقاع کے معنی پتھر کے ہیں، جان نثاری اور جانبازی کی اکثر مثالیں غزوات ہی میں قائم ہوئیں، چنانچہ

لے ابو داؤد کتاب لاطمہ باب فی دواب البحر سہ مسلم کتاب لایمان باب لقی اللہ بالایمان
رمو غیر شک فی دخل الجنۃ وجر علی السادر،
سہ مسلم کتاب الجہاد باب غزوۃ الرقاع،

غزوہ بدر میں جب آپ نے کفار کے مقابلہ کے لئے صحابہ کرام کو طلب کیا تو حضرت
مقدادؓ بولے کہ ہم وہ نہیں ہیں جو موسیٰ کی قوم کی طرح کہیں:

فَاذْهَبْ اَنْتَ وَرَبِّكَ فَقَاتِلَا مَا نَدِيْهِ - تم اور تمہارے خدا جاؤ اور لڑو،

بلکہ ہم آپ کے دائیں سے بائیں سے آگے سے پیچھے سے لڑیں گے، آپ نے یہ
جان نثارانہ فقرے سنے تو چہرہ مبارک فطرسرت سے چھلک اٹھا،

خلوص و صداقت کا جو جذبہ صحابہ کرام کے دلوں میں تھا اوس کا موثر نظارہ غزوات
ہی میں نظر آتا تھا، غزوہ بتوک کی شرکت کے لئے حضرت واثلہ بن اسفیعؓ کے پاس سوار
نہ تھی، مجبوراً ایک انصاری کے اونٹ پر اس شرط پر سوار ہوئے کہ مالِ غنیمت سے جو حصہ
ملے گا وہ اوس کا ہوگا، چنانچہ مالِ غنیمت تقسیم ہوا، تو چند عمدہ اور نوجوان اونٹنیاں اون کے
حصے میں آئیں اور اونھوں نے حسب معاہدہ انصاری کو دینا چاہیں، لیکن انصاری نے
کہا کہ ان کو لیجاؤ، ہمارا مقصود یہ نہ تھا بلکہ کچھ اور تھا یعنی ثوابِ جہاد،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک بدو ایمان لایا، ایک غزوہ میں مالِ غنیمت ہاتھ آیا، تو آپ نے
اوس کا بھی حصہ لگایا، لیکن وہ اس حصہ کو لے کر آپ کی خدمت میں حاضر ہوا، اور کہا
یہ کیا ہے ہمیں اس کے لئے آپ پر ایمان نہیں لایا، بلکہ اس لئے ایمان لایا ہوں کہ
میرے حلق میں تیر لگے، اور میں شہید ہو کر جنت میں داخل ہوں، آپ نے فرمایا کہ اگر تم
خدا کی تصدیق کرتے ہو تو خدا بھی تمہاری تصدیق کریگا، چنانچہ تھوڑی دیر کے بعد جب
جنگ شروع ہوئی تو وہ حلق میں تیر کھا کر شہید ہو گیا، صحابہؓ اس کو اٹھا کر آپ کی خدمت میں

۱۵ بخاری کتاب المنازی باب قول اللہ تعالیٰ اذ تستغفنون ربکم اے قولہ - مشی اللعقاب
۱۶ ابو داؤد کتاب جہاد باب الرجل یحرمی دابۃ علی النصف او السہم

لائے تو فرمایا کہ اُس نے خدا کی تصدیق کی تو خدا نے بھی اسکی تصدیق کی!

صحابیات کی اخلاقی زندات کا سب سے زیادہ ظہور غزوات ہی میں ہوا، وہ زخمیوں کی تیار داری کرتی تھیں، انکی دوا و علاج کا سامان ساتھ رکھتی تھیں، مجاہدین کو تیراٹھا اٹھا کے دیتی تھیں، انکو سونگوں گھول کے پلاتی تھیں، انکے اسباب کی نگرانی کرتی تھیں، انکے لئے کھانا پکاتی تھیں، پیٹھ پر منگ اٹھا اٹھا کے لاتی تھیں اور انکو پانی پلاتی تھیں، میدانِ جہاد سے زخمیوں اور مقتولوں کو اٹھا اٹھا کے لاتی تھیں اور انکی منگیں سستی تھیں، چنانچہ ابو داؤد، مسلم اور بخاری کتاب بہادری میں اہل قہم کے متعدد واقعات مذکور ہیں۔ اسلام نے پابندیِ عہد کی جو اخلاقی تعلیم دی تھی اسکی ایک روشن مثال غزوات ہی میں قائم ہوئی، چنانچہ امیر بن خلف میں اور حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ میں یہ تحریری معاہدہ ہوا تھا کہ وہ مکہ میں انکے اہل و عیال اور مال و دولت کی حفاظت کریں گے، اور مدینہ میں انکے اہل و عیال اور مال و دولت کی حفاظت کریں گے، چنانچہ غزوہ بدر میں آیا تو لوگوں کے سوجانے کے بعد وہ اسکی حفاظت کو نکلے لیکن بلاٹل نے اسکو دیکھ لیا اور چند انصاریوں کیساتھ اسکے قتل کرنے کیلئے روانہ ہوئے، امیر نہایت فحش آدمی تھا، جب یہ لوگ اسکے پاس پہنچ گئے تو حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ نے اسکے کہا کہ بیٹھ جاؤ، وہ بیٹھ گیا، تو اسکی حفاظت کیلئے اپنے آپ کو اسکے اوپر ڈال دیا، کہ بچ جائے لیکن ان لڑگوں نے انکے نیچے سے تلواریں لگانا شروع کر دیں، یہاں تک کہ اس کو قتل کر دیا اور خود حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کا پاؤں زخمی ہو گیا!

صحابہ کرام کے اور بھی بہت فضائلِ اخلاق کا ظہور غزوات ہی میں ہوا اور اس حیثیت سے احادیث میں کتاب لغزازی اور کتاب بہادری گویا اسلام کی اخلاقی تاریخ کا ایک نمایاں باب ہیں، صحابہ کرام کے فضائلِ اخلاق کا ایک نہایت نمایاں اجتماعی منظر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پاک

لے سنائی کتاب بخاری، ابیہ صلوٰۃ علی اللہ، بخاری کتاب وکالتہ، بابا ذاکل المسلم حربیانی دارالحرب دنی دلاہ سلام جائے

تھی، کیونکہ آپ کے ساتھ صحابہ کرام کو جو عقیدت و محبت تھی، اور وہ آپ کیساتھ جس ادب و احترام کیساتھ پیش آتے تھے وہ آنکھوں کے سامنے ایک نہایت موثر اخلاقی منظر پیش کرتا تھا، عروہ بن مسعودؓ نے صلح حدیبیہ کے زمانہ میں اسی اخلاقی منظر کو دیکھا تھا اور کفار مکہ کے سامنے اُسکی کیفیت ان الفاظ میں بیان کی تھی،

”خدا کی قسم میں بادشاہوں کی خدمت میں حاضر ہوا ہوں اور قیصر و کسریٰ اور نجاشی کے دربار میں گیا ہوں، لیکن مجھے کوئی ایسا بادشاہ نظر نہیں آیا جسکے رفتار اُسکی استدرعت کرتے ہوں، جسقدر محمدؐ صلعم کے اصحاب محمدؐ صلعم کی کرتے ہیں، خدا کی قسم جب وہ تھوکتے ہیں تو ابٹکا تھوکتے ہیں، کسی نہ کسی کے ہاتھ میں پڑتا ہوا اور وہ اُسکو اپنے سپرے اور بدن پر لپیٹتا ہے، اور جب وہ اُسکو کوئی حکم دیتے ہیں تو اُسکی تعمیل میں ایک دوسرے پر سبقت لیجانا چاہتا ہے، جب وہ دھوکے میں تو انکے وضو کے پانی پر ٹوٹ پڑتے ہیں، جب وہ گفتگو کرتے ہیں تو انکے پاس اپنی آوازیں پست کر لیتے ہیں، اور عورت کی دہرے سے اُسکو آنکھ بھر کر نہیں دیکھتے۔“

ان تمام واقعات کے پیش نظر ہو جانے کے بعد ہر شخص کو علانیہ نظر آ سکتا ہے کہ جس طرح اسلام نے اجتماعی اخلاق کی تعلیم دی، اسی طرح اسلام کی تاریخ میں اس قسم کے اجتماعی حالات بھی پیش آتے رہے، جن کی وجہ سے ان اخلاق کو عملی طور کا موقع ملا،

لے بخاری کتاب الشروط باب الشروط فی الجہاد والمعالمۃ مع اہل الحرب و کتابہ الشروط،

سیرۃ النبیؐ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات و غزوات، اخلاق و عادات اور تعلیم و ارشاد کا یہ عظیم الشان کتابی ذخیرہ جس کا نام سیرۃ النبیؐ ہے مسلمانوں کے موجودہ ضروریات کو سامنے رکھ کر صحت و اہتمام کیساتھ مرتب کیا گیا ہے، اب تک اس کتاب کے چھ حصے شائع ہو چکے ہیں،

حصہ اول | جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت سے لیکر فتح مکہ تک کے حالات مبارکہ اور غزوات کا ذکر ہے، مع مقدمہ، للہم

حصہ دوم | اس میں اقامت ان تائیس خلافت تکمیل شریعت، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات و اخلاق و عادات کا مفصل بیان ہے، مع مقدمہ

حصہ سوم | اسکے مقدمہ میں منہج معجزہ کی حقیقت اور اس کے امکان و وقوع پر فلسفہ قدیم و جدید، فلسفہ جدید، علم کلام اور قرآن مجید کی

روشنی میں مفصل بحث و تبصرہ ہے، آخر کے بعد فضائل نبوت یعنی مکالمہ الہی، وحی نزول، ملائکہ، عالم رویا، معراج

اور شرح صدر کا بیان ہے، قیمت ۱۔ سے ۱۰ للہم، معہ، ص ۱۰

حصہ چہارم | منصب نبوت کی تشریح قبل اسلام عرب کے اخلاقی حالات و تبلیغ نبوی کے مولیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

علیہ وسلم کا پیغمبر کا کام اسلام اور اس کے عقائد پر مفصل اور حکیمانہ مباحث، قیمت ۱۰ سے ۱۰، معہ، ص ۱۰

حصہ پنجم | اس جلد کا موضوع عبادات ہے، اس میں پہلے عبادت کی حقیقت اور اسکے اقسام کا بیان ہے، اسکے بعد بعض

غیر نماز، زکوٰۃ، روزہ، حج، ہجرت پر علحدہ علحدہ سیر حاصل بحث ہے، قیمت ۱۰ سے ۱۰، للہم، ص ۱۰

حصہ ششم | یہ اخلاقی تعلیمات پر مشتمل ہے، اس میں پہلے اسلام میں اخلاق کی اہمیت بتائی گئی ہے، اور پھر اسلامی اخلاقی

تعلیمات و فضائل و ردائل اور اسلامی آداب کو تفصیل کیساتھ بیان کیا گیا ہے، اور دکھایا گیا ہے کہ اخلاقی عمل کی حیثیت

سے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پایہ کتنا اونچا ہے، قیمت ۱۰ سے ۱۰، للہم

یہ کتاب چھوٹے بڑے دونوں سائز پر چھپی ہے، "فیہد وار المصنفین اعظم لکھ" (طابع محمد اویس وارثی)

